

مكتبة
القراء العرب

(3)

سلسلة

منار التتباب



الهوية

بدوى محمود الشيخ

سلسلة منار الشباب (٣)

الرسالة

﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ١٦٢]

بدوى محمود الشيخ

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى للناسر
١٤٢٠هـ - ٢٠٠٩م

رقم الايداع: ٢٠٠٩/٥٥١٠
الترقيم الدولي: I.S.B.N
978-977-456-207-5





مقدمة

ولما كانت علاقة الفرد بمختلف الجوانب الحياتية يعتمد إلى مدى بعيد على نظرة الفرد إلى الكون والحياة والزمان والمكان والأشخاص، وما يدخل جميعاً تحت مكون ماهية الذات، وما هي «الأنا»، وما هي الأسس التي يبنى عليها تلك النظرة فضلاً عن التعامل مع «الأنا» الأخرى، مع اختلاف نظرات كل منها للكون والحياة والزمان والمكان والأشخاص.

يصبح من الضروري للفرد والشاب المسلم، أن يعرف، ما معنى أنه مسلم، من المنظور الاجتماعي والثقافي، وماذا يملئ عليه هذا الانتماء من تحديد رؤيته لعدد من العلاقات والمواقف، فضلاً عن أسس وفضاءات توظيف واستثمار أوقاته وإبداعاته ومهاراته.

وهذا الجزء، من سلسلة كتاب «المنار» يعطى إطلالة على مسألة «الهوية» ودورها في رسم وتحديد «الذات» ودوائر الانتماء، وفي ضبط وتعبيد المهارات والإبداعات سواء كانت رياضية أو فنية أو تسخيرية.



حيث ينقسم هذا الجزء إلى فصلين منفصلين:

الأول: يعرض لمفهوم الذات وملامح تميزها، ودوائر الانتماء ومتعلقاته.

الثاني: يعرض لعلاقة تلك الهوية بمسئولية التعامل مع قيمة الوقت وسلامة الجسم والحواس، والموقف من طرق استثمار المهارات والقدرات التي أودعها الله إياها.

المؤلف



الفصل الأول

دوائر الانتماء

• التمييز في الذات
• اللغة
• الانتماء

• الوطن
• القومية
• العلاقة مع الآخر



التمييز في الذات

قال - تعالى -:

﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة: ١٤٥].

وقال رسول الله - ﷺ -:

١- «بعثت بين يدي الساعة بالسيف، حتى يعبد الله - تعالى - وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري، ومن تشبه بقوم فهو منهم» حديث صحيح، رواه أحمد والطبري ومسنَد أبو يعلى.

٢- «ليس منا من تشبه بغيرنا، لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى، فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع، وتسليم النصارى الإشارة بالأكف».

حديث حسن، رواه الترمذى عن ابن عمر [صحيح الجامع: ٥٤٣٤].

٣- «إن اليهود والنصارى لا يصبغون، فعالفوهم».

أخرجه مالك والشيخان وأبو داود عن أبي هريرة.



٤- «خالفوا المشركين، احفوا الشوارب، وأوفروا اللحى» متفق عليه عن ابن عمر.

٥- «اعفوا اللحى، وجزوا الشارب، وغيروا شبيكم، ولا تشبهوا باليهود والنصارى» حديث صحيح رواه أحمد عن أبي هريرة.

٦- «لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا: عبد الله ورسوله» أخرجه البخارى.



قبسات من نور الوحي،

ما هى الذات؟

الذات هنا تعنى: الأنا.. أو ماهيتى.. أو الهوية الإنسانية والخاصية الثقافية التى تميز بين الذوات المختلفة، وتأتى أهمية الخصوصية الثقافية المستقلة عند كل من يمتلكها، فى أنها تتيح له القدرة على الإنتاج والإبداع الحضارى.

والمجتمع المنتج هو ذلك المجتمع الذى يمتلك الفكر والثقافة الذاتيين، والقيم والمعتقدات والفنون المستقلة والوعى الدينى والتجربة التاريخية الحيوية التى تفجر فيه إرادة الإنتاج المادى والحضارى.

ومن هنا فإن أول ما ينفذ فيه الفكر الاستعمارى، هو تدمير تلك الذوات الثقافية والتاريخية التى تمنح الأمم شخصيتها المستقلة (الأنا)،



حتى ينشأ ذلك الجيل التابع الذى لا شخصية له ولا أصالة ولا قيمة، فلا يجد مفراً أمامه من التقرب والتظاهر والتقليد لتعويض نقصه نفسياً، عن طريق إلغاء نفسه وكل ما هو منسوب إليها بالإنكار والتحقيق بدءاً من اللغة واللسان الخاص وانتهاءً بالقيم والدين، ثم عن طريق التشبه بالآخرين يبحث لنفسه عن شخصية جديدة وصفات جديدة وقيم جديدة، وبشوق وإصرار يلقي بنفسه فى أحضان الأمم المستعمرة، وهذا ما فعله الاستعمار الغربى بالمجتمعات الإسلامية، حتى نجح فى بناء جيل المتشبه بالغرب والمفكرين المصنوعين، الذين تولوا فيما بعد عمليات التحول والتغريب، وذلك تحت شعارات خادعة كالإنسانية والعالمية التى ترمى إلى تذيب الذات، أو عن طريق اختلاق انتماءات بديلة جاهلية وعرقية كالعودة إلى القومية المحلية وعبادة الدم والتراب كالنفخ فى الآثار القديمة الميتة، التى لا تملك مقومات الحضارة والثقافة، ولم تترك الرؤية الكونية والتصور الكامل للحياة والقابل للتجديد، كالحركة الفرعونية^(١).

(١) يقول الأستاذ/ أنور الجندي فى «مقدمات العلوم والمناهج»، ج ٤، ص ٥١٥:

(دعا طه حسين إلى الفرعونية وردد فى كتاباته المختلفة هذا المعنى الذى استعلنت نتيجة له مظاهر كثيرة منها إقامة تمثال نهضة مصر واتخاذ الشارة الفرعونية رمزاً للجامعة المصرية فى محاولة للإدعاء بأن مصر فرعونية وليست عربية وأن الفن الفرعونى هو أحد عناصر الغذاء الروحى والعقلى للشباب وقد كشف دعاة الأصالة هذه المحاولة الشعبوية، فقال محمود محمد شاكر: أن الفن المصرى الفرعونى فن وثنى جاهلى قائم على التهاويل =



ومن هنا فإن الذات المقصود هنا، هي تلك الذات الموجودة بالفعل

= والأساطير والخرافات التي تمحق العقل الإنساني، وأن تمثل نهضة مصر الذي أقامه الفنان محمود مختار ليس إلا تقليدًا فاسدًا لآثار حضارة قد اندثرت وبادت ولا يمكن أن تعود في أرض مصر مرة أخرى يوثيتها وأباطيلها وسحرها وخرافاتهما، وهل يستطيع الفنان الذي نحته وأقامه أن يعيد في مصر تاريخ الوثنية الجاهلية ومجتمع الحضارة الفرعونية والتي كانت وحيًا للفنان الفرعوني الذي عبد الشمس وخضع لفرعون وأقر له بكل معاني الربوبية وآمن بالأباطيل والأساطير والتهاويل الدينية الوثنية الضخمة الهائلة المخيفة التي قذفها في قلبه أبالسة عصره من الجبارين والطغاة وهل نستطيع أن نجعل في أرض مصر شعبًا وثنيًا متعبدًا للفسراعة والجبابرة بالخوف والرهبة والرعب حتى يتأثر عقله هذا بالضرب من الفن المصري القديم . . لقد ذهب كل بهذا، لقد دثر لقد باد . ١ . هـ).

ومع أن هذه الدعوة قد انتهت إلى فشل ذريع من قبل بعد أن امتدت سنوات في العشرينات من هذا القرن، إلا أنه للأسف الشديد، يعاد في الثمانينات النفخ من جديد في هذه الدعوة، فتتظم الدورات الرياضية، وتبنى قاعات كبرى للاحتفالات برموز وأسماء فرعونية. و ويظل الإعلام صباح مساء يعرض وينفخ في الآثار الفرعونية، إصراراً على فرض هذه الهوية الوثنية . . وهيئات هيئات!

وفي محاولة لسحق الحاضر الإسلامي لهوية الأمة بين فرض العلمانية الغربية من ناحية وإحياء الفرعونية من ناحية أخرى، المهم تشييت الهوية الإسلامية، والغريب أن نموذج طه حسين اللاعب الدور كأكبر مبشر وداعية للتغريب وتقليد الغرب، ذلك المبشر والداعية المزودج كان يلعب في نفس الوقت دور الهادم والمشكل في الدين والتراث، والعمل على القضاء على التعليم الأزهرى وبحجة توحيد نظام التعليم ما تحت الجامعي، ورحم الله الإمام الشيخ متولى الشعرواي، حينما قال: إذا كان ولا بد توحيد النظام التعليمي، فلماذا لا يأزهروا المدارس بدلاً من أن يمدرسوا الأزهر؟!



في قلب المجتمع وفي وجدانه، وتتحكم في تصوراته ورؤيته للكون والحياة والعلاقات الإنسانية.

ومن هنا كان الاختصاص والتمييز ضروريان للأمة الإسلامية، سواء كان هذا التمييز في التصور والاعتقاد أو في القبلة والعبادة أو في العادات والسلوك، وربما بدا ذلك واضحاً في حدث تحويل القبلة من المسجد الأقصى، قبلة اليهود والنصارى، إلى بيت الله الحرام ولتتميز للمسلمين كل خصائص الوراثة الحسية والشعورية، وراثة الدين والقبلة، كما بدا في التوجيهات النبوية المتكررة في النهي عن التشبه بمن دون المسلمين. يقول صاحب الظلال:

(ولقد علم الله أن الرغبة الفطرية في اتخاذ أشكال ظاهرة للقوى المضمرة هي التي حادت بالمنحرفين عن الطريق السليم، فجعلت جماعة من الناس ترمز للقوة الكبرى برموز محسوسة مجسمة من حجر وشجر، ومن نجوم وشمس وقمر، ومن حيوان، وطيور وشيئ... حين أعوزهم أن يجدوا متصرفاً منسجماً للتعبير الظاهر عن القوى الخفية... فجاء الإسلام يلبي دواعي الفطرة بتلك الأشكال المعينة لشعائر العبادة، مع تجريد الذات الإلهية عن كل تصور حسي وكل تحيز لجهة، فيتوجه الفرد إلى قبلة حين يتوجه إلى الله بكلية... بقلبه وحواسه وجوارحه... فتمم الوحدة والاتساق بين كل قوى الإنسان في التوجه إلى الله الذي لا يتحيز إلى مكان، وإن يكن الإنسان يتخذ له قبلة من مكان!



ولم يكن بد من تمييز المكان الذى يتجه إليه المسلم بالصلاة والعبادة وتخصيصه كى يتميز هو ويتخصص بتصوره ومنهجه واتجاهه .

فهذا التميز تلبية للشعور بالامتياز والتفرد، كما أنه بدوره ينشئ شعوراً بالامتياز والتفرد .

وهناك كان النهى عن التشبه بمن دون المسلمين فى خصائصهم، التى هى تعبير ظاهر عن مشاعر باطنة كالنهى عن طريقتهم فى الشعور والسلوك سواء، ولم يكن تعصباً ولا تمسكاً بمجرد شكليات، وإنما كان نظرة أعمق إلى ما وراء الشكليات، كان نظرة إلى البواعث الكامنة وراء الأشكال الظاهرة .

وهذه البواعث هى التى تفرق قوماً عن قوم، وعقلية عن عقلية، وتصوراً عن تصور وضميراً عن ضمير، وخلقاً عن خلق، واتجهاً فى الحياة كلها عن اتجاه .

نهى عن تشبه فى مظهر أو لباس، ونهى عن تشبه فى حركة أو سلوك، ونهى عن تشبه فى قول أو أدب . . لأن وراء هذا كله ذلك الشعور الباطنى الذى يميز تصوراً عن تصور، ومنهجاً فى الحياة عن منهج، وسمه للجماعة عن سمة .

ثم نهى عن التلقى عن غير الله، ومنهجه الخاص الذى جاءت هذه الأمة لتحقيقه فى الأرض .



نهى عن الهزيمة الداخلية أمام أى قوم آخرين فى الأرض، فالهزيمة الداخلية تجاه مجتمع معين هى التى تتدسس فى النفس لتقلد هذا المجتمع المعين، والجماعة المسلمة قامت لتكون فى مكان القيادة البشرية، فينبغى لها أن تستمد تقاليدها - كما تستمد عقيدتها - من المصدر الذى اختارها للقيادة^(١).

(١) سيد قطب، فى ظلال القرآن، ج ١، ص ١٢٨.



اللمعة

قال - تعالى -:

﴿ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ [النحل: ١٠٣].

﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الزخرف: ٣].

﴿ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ [فصلت: ٣].

﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ [فصلت: ٤٤].

وقال رسول الله ﷺ:

٧- «من يحسن أن يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالعجمية، فإنه يورث النفاق»
عن ابن عمر -رضي الله عنهما-.

ولقد كتب عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- إلى أبي موسى الأشعري -رضي الله عنه-: «أما بعد، فتفقهوا في السنة، وتفقهوا في العربية، وأعربوا القرآن، فإنه عربي». وروى أيضاً أنه قال: «تعلموا العربية، فإنها من دينكم».



قبسات من نور الوحي،

تلعب اللغة الدور الهام فى بلورة حضارة الشعوب ومظاهر ثقافتها، وأداة التعبير ومرآة الوعي ورمز الوحدة وأداة الاتصال والارتباط بالتراث الثقافى والتاريخ الاجتماعى.

والأمة التى تفرط فى لغتها، هى التى تتحرر تاريخياً وتمزق ثقافياً وتعجز عن الصمود فى مواجهة الآخر حضارياً.

ويأتى غياب اللغة الفصحى فى مجتمعنا من ناحية، واستشراء سرطان استخدام اللغات الأجنبية فى التعليم، وعلى واجهات المحلات فى الشارع العام من ناحية أخرى، لدلالة على عمق الأزمة الحضارية، التى تنعكس فى صعوبة تواصل الأجيال مع تراثها الحضارى وعدم قدرتها على فهم القرآن الكريم بدرجة أساسية، فى نفس الوقت التى لا تبدى له أنظمة الحكم والقائمون على أمر التعليم والإعلام أية اكتراث!!

وهذا ما يلقي على أبناء العربية والإسلام الغيورين، وعلى أجيال الشباب بصفة خاصة مسئولية كبيرة من أجل مواجهة هذا التحدى الخطير التى تواجهه لغة القرآن فى عقر دارها.

ولقد كانت لغة القرآن هدفاً لضربات أعداء الله فى الشرق والغرب، وعلى يد عملاء لهم من العرب أنفسهم، فضرب اللغة العربية هو



ضرب للقرآن، ولقد شكك الاستعمار فى اللغة العربية، ونجاها عن التعليم، وفرض لغته على أبناء المسلمين، حتى يستطيع أن يسيطر ويتنصر. . ويؤكد هذا ما قاله الحاكم الفرنسى للجزائر: (يجب أن نزيل القرآن العربى من وجودهم، ونقتلع اللسان العربى من ألسنتهم حتى نتنصر عليهم)!!

وفى مصر يصور الأستاذ محمود أبو العيون تصويراً دقيقاً الدور الذى قام به القس دوجلاس دنلوب المستشار الإنجليزى فى وزارة المعارف وكيف اضطهد مدرسى اللغة العربية ورجالها وهاجم لابسى العمائم وحرص على إلغاء كل المقررات والكتب التى كانت تدرس قبل الاحتلال واستبدالها بأخرى تختلف من حيث القضاء على روح الوطنية والرابطة العربية توطئة للقضاء على القرآن، وأشار لورد «دفرين» فى تقريره عام ١٨٨٢م إلى هذا الاتجاه فقال: إن أمل التقدم ضعيف (فى مصر) طالما أن العامة تتعلم اللغة الفصحى العربية - لغة القرآن كما فى الوقت الحاضر.

وكانت قاعدة الاستعمار البريطانى فى مصر هى قول «بلجران» أو «كرومر» أو من تشاء من أساطين الغزو الثقافى إنه: (متى توارى القرآن يمكننا أن نجعل العربى يندرج فى سبيل الحضارة، وإن القرآن لا يتوارى حتى تتوارى لغته) وقد أكد هذا الخطر فى نظر الاستعمار كبير المبشرين



د. وزيمر حين قال: إن اللغة العربية هي الرباط الوثيق الذي يجمع ملايين المسلمين على اختلاف أجناسهم ولغاتهم وإنه لم يسبق وجود عقيدة مبنية من التوحيد أعظم من عقيدة الإسلام الذي اقتحم قارتي آسيا وأفريقيا الواسعتين وبث عقائده وشرائعه وأحكم عروة الارتباط باللغة العربية^(١).

والغريب أن هذه الحرب المتواصلة على اللغة العربية، وهزيمة العرب المسلمين النفسية تجاه لغتهم تتنامى في نفس الوقت التي تتمتع به لغة القرآن - اللغة العربية الفصحى - بخصائص كثيرة تفوق كل اللغات وهذا ما يجب أن يعيه الشباب من أبناء المسلمين ومنها:

✽ إن اللغة العربية لغة اشتقاق تقوم على أبواب الفعل الثلاثي والتي لا وجود لها في جميع اللغات الهندية والجرمانية، وهي اللغات التي تكتب بالحروف اللاتينية، فإذا قابلنا العربية باللغات الاشتقاقية كالإنجليزية والفرنسية نجد أن العربية امتازت بخصائص أكفل بحاجة العلوم، فمن ذلك سعتها فعدد كلمات اللغة الفرنسية ٢٥ ألفًا وكلمات اللغة الإنجليزية مائة ألف، أما العربية فعدد موادها ٤٠٠ ألف مادة، ومعجم لسان العرب يحتوى على ٨٠ ألف مادة (لا كلمة) ومواد اللغة العربية تنفرع إلى كلمات، فإذا فرضنا أن نصف مواد المعجم منصرفة،

(١) أنور الجندى - مقدمات العلوم والمناهج - مجلد: ٤، ص ٥ - ٩.



بلغ عدد ما يشتق منها نصف مليون كلمة، وليس فى الدنيا لغة اشتقاقية أخرى غنية بكلماتها إلى هذا الحد، وبسبب غنى العربية وسعتها تجد فيها للمعاني الشديدة التقارب كلمات خاصة بكل معنى مهما كانت درجة التفاوت، وبالمقارنة بينها وبين اللغة الإنجليزية التى يتكلم بها معظم سكان العالم الآن فإننا نجد تفوقها فى الأصوات وفى الألفاظ، ففيها ٢٨ حرفاً فى حين أن فى اللغة الإنجليزية ٢٦ حرفاً وليس فى هذه الحروف الثمانية والعشرين حروف تدل على أصوات مكررة، بخلاف حروف الأصوات فى الإنجليزية، وفى اللغة العربية حروف الأصوات لا توجد فى كثير من اللغات الأخرى مثل الحاء والحاء والضاد والطاء والظاء والعين والغين والقاف.

❖ وللغة العربية طريقة عجيبة فى التوليد والاشتقاق، جعلت آخر هذه اللغة يتصل بأولها فى نسيج ملتحق... بين ما خلفه السلف من تراث على الأجيال بعدهم، فإذا أخذنا مثلاً كلمة «كتب» واشتقنا منها كاتب وكتاب ومكتبة ومكتوب ومكتب وجدنا أن الحروف الأصلية موجودة فى كل كلمة من هذه الكلمات المشتقة، وأن معنى الكتابة موجود كذلك، على عكس اللغات الأوروبية حيث لا توجد فى كثير من الأحيان صلة ما بين كلمات الأسرة الواحدة، فكتب فى الإنجليزية (Write) والكتاب (Book) ومكتبة (Library) ولا علاقة بين حروف



هذه الكلمات، وهذا ما جعل لغة مثل الإنجليزية تختلف من جيل إلى جيل ولا توجد تلك الصلة بين ماضيها وحاضرها.

* إن خزائن المفردات في اللغة العربية غنية جداً ويمكن لتلك المفردات أن تزداد بلا نهاية، ذلك أن الاشتقاق يسهل إيجاد صيغ جديدة من الجذور القديمة بحسب ما يحتاج إليه كل إنسان على نظام معين.

سَلَّمَ: حَيَا، ألقى السلام والتحية، وسالم: دخل السلم، أسلم: إنقاد وخضع، ومنها الإسلام: الخضوع لله، تسلم: أخذ شيئاً من يد غيره، السلام والتحية. السلم: بخلاف الحرب، سليم: صحيح، غير مريض. التسليم: الرضا والقبول، الاستلام: لمس الحجر الأسود بالشفة أو اليد (التقبيل). وهناك مسلم ومتسلم ومسلم وغيرها مما يعنى على الحصر.

* سعة اللغة العربية بالنسبة لجميع اللغات أمر واضح ويذهب الباحثون إلى أن من يتتبع جميع اللغات لا يجد فيها لغة تضاهي اللغة العربية في سعتها، ويضاف إلى جمال الصوت ثروتها المدهشة في المترادفات كما تزينها الدقة ووجازة التعبير، وليس لها ضريب من اليسر في استعمال المجاز فضلاً عما فيها من كنايات ومجازات واستعارات وهي مع هذه السعة والكثرة أكثر اللغات اختصاراً في إيصال المعاني وفي النقل إليها. (١).

(١) أنور الجندي - مقدمات العلوم والمناهج - مجلد ٤، ص: ٥ - ٩.



إن السبيل الوحيد لبناء المسلم الحقيقي على الأرض هو إتقانه للغة الإسلام، اللغة الإسلامية حقًا لقد نص -تعالى- في كتابه الكريم: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢] و﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٥]، وهما نصان صريحان على أنه -تعالى- قد ألقى مسئولية حمل الرسالة إلى البشر على كواهل أصحاب هذه اللغة الشريفة، وإنها لشريفة ما دام الله قد شرفها بأن اختارها، لأول مرة ولآخر مرة، ليخاطب بها البشر عبر كتاب معجز حوى نصوصًا حرفية من كلامه -جل جلاله-، توجه بها إلى الناس معلنا لهم دينهم الذي ارتضى لهم، وواضعاً لدنياهم ولآخرتهم القواعد والأسس التي تصلح أن يستقيموا عليها إلى الأبد.

يقول أبو منصور الثعالبي: (أن من أحب الله أحب رسوله المصطفى ﷺ، ومن أحب النبي العربي أحب العرب، ومن أحب العرب أحب اللغة العربية التي نزل بها أفضل الكتب على أفضل العجم والعرب)، ويروى عن الإمام الشافعي قوله: (فعلى كل مسلم أن يتعلم لسان العرب ما بلغه جهده حتى يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبد الله ورسوله، ويتلوا به كتاب الله، وينطق بالذكر فيما افترض عليه من التكبير وأمر به من التسبيح والتشهد، وغير ذلك، ومهما ازداد من العلم باللسان الذي جعله الله لسان من ختم به نبوته وأنزل به آخر كتبه له).



وهذا وقد كره الشافعي لمن يعرف العربية أن يسمى بغيرها، وأن يتكلم بها خالطاً لها بالعجمية، وهذا الذي ذكره وقاله الأئمة الأربعة مأثوراً عن الصحابة والتابعين.

ومن المعلوم أن اعتياد اللغة يؤثر في العقل والخلق والدين تأثيراً قوياً وفي مشابهة صدر هذه الأمة من الصحابة والتابعين، وأيضاً فإن نفس اللغة العربية من الدين، ومعرفتها فرض واجب فإن فهم الكتاب والسنة فرض، ولا يفهم إلا بفهم اللغة العربية، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب. وأخيراً:

فإن أمام الشباب من أبناء هذه الأمة مسئولية عظيمة تجاه الدفاع عن «العربية» وعن إعادة مكانتها في قلب جمهورها، وفي جعلها لغة العلوم والحضارة، حماية «لغة القرآن»، وذوداً عن الدين، وذلك بعد إتقان تعلمها وإتقان التحدث بها.

كما أن أمامهم دوراً أكبر وأكثر فاعلية أمام هؤلاء الذين خذلوها من أبناء العروبة في ساحات العلم والتعليم والتجارة والإعلام، أقله المقاطعة، لهؤلاء الذين نعت اللغة العربية حظها بينهم، ومنذ ما يربو على القرن، وكما عبر عن ذلك أيما تعبير شاعر النيل حافظ إبراهيم في قصيدته التاريخية المعبرة حيث يقول على لسان اللغة العربية: إنني عدت إلى نفسي وفكرت فيما آل إليه أمري، فأسأت الظن بمقدرتي،



وكدت أصدق ما رموني به من القصور، وناديت الناطقين بى أن
ينصرونى فلم أجد منهم سميعاً، فادخرت حياتى عند الله :

رجعت لنفسى فاتهممت حصاتى^(١) وناديت قومى فاحتسبت حياتى
رمونى بعقم فى الشباب وليتنى عقت فلم أجزع لقول عداتى
ولدت ولما لم أجد لعرائسى^(٢) رجلاً وأكفاء وأدت بناتى
وسعت كتاب الله لفظاً وغاية وما ضقت عن آى به وعظات
فكيف أضيق اليوم عن وصف آلة آلة فكيف أضيق اليوم عن وصف آلة آلة
أنا البحر فى أحشائه الدرّ كامن فها أنا البحر فى أحشائه الدرّ كامن
فيا ويحكم أبلى وتبلى محاسنى فيا ويحكم أبلى وتبلى محاسنى
فلا تكلونى للزمان فإننى فلا تكلونى للزمان فإننى
أرى لرجال الغرب عزاً ومنعة أرى لرجال الغرب عزاً ومنعة
أتوا أهلهم بالمعجزات تفنّناً أتوا أهلهم بالمعجزات تفنّناً
أيطربكم من جانب الغرب ناعب^(٣) ينادى بوأدى فى ربيع حياتى

(١) الحصاة: الرأى والعقل.

(٢) يريد «بالعرائس»: الالفاظ المجلوة الحسنة.

(٣) الناعب: المصوت بما هو مستكره.



ولو تزجرون الطير يوماً علمتم
سقى الله فى بطن الجزيرة أعظما
حفظن ودادى فى البلى وحفظته
وفاخرت أهل الغرب والشرق مطرق
أرى كل يوم بالجرائد مزلقا
وأسمع للكتاب فى مصر ضجة
أيهجرنى قومى - عفا الله عنهم
سرت لوثة الإفرنج فيها سرى
فجاءت كثوب ضم سبعين رقعة
إلى معشر الكتّاب والجمع حافل
فإما حياة تبعث الميت فى البلى
وإما ممات لا قيامة بعده

بما تحته من عشرة وشتات^(١)
يعز عليها أن تلين قناتى
لهن بقلب دائم الحسرات
حياء بتلك الأعظم النخرات
من القبر يدنينى بغير أناة
فأعلم أن الصائحين نعاتى
إلى لغة لم تتصل برواة
لعاب الأفاعى فى مسيل فرات
مشكّلة الألوان مختلفات
بسطت رجائى بعد بسط شكاتى
وتنت فى تلك الرموس رفاتى^(٢)
مات لعمرى لم يقس بمات



(١) تزجرون الطير: يريد أن يقول: لو استبائتم الغيب بزجر الطير، كما كان يفعل العرب،
لعلتم ما يجر دفنى عليكم من السقوط والانحلال.
(٢) الرموس: القبور، مفردا: رمس.



الانتماء

أ- أمة الشهادة:

قال - تعالى -:

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [البقرة: ١٤٣].

﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ [الحج: ٧٨].

قبسات من نور الوحي:

ينتمي المسلم حيث وجد، إلى أمة خاصة، ذات طبيعة خاصة وذو خصائص متميزة منها:

أ- أنها أمة الشهادة والوسطية.



ب- أنها أمة ربانية.

ج- ذات تفرد اجتماعي.

د- ذات شريعة مهيمنة.

هـ- مجتمع دار الإسلام.

و- أمة لها رسالة.

وسنعرض أولاً لمعالم أمة الشهادة، ولماذا اختصت وتشرفت بهذه السمة عن غيرها من الأمم؟

يقول صاحب الظلال معلقاً على قوله -تعالى-: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

(إنها الأمة الوسط، التي تشهد على الناس جميعاً، فتقيم بينهم العدل والقسط؛ وتضع لهم الموازين والقيم؛ وتبدي فيهم رأيها فيكون هو الرأي المعتمد؛ وتزن قيمهم وتصوراتهم وتقاليدهم وشعاراتهم فتفصل في أمرها، وتقول: هذا حق وهذا باطل، لا تتلقى من الناس تصوراتها وقيمها وموازينها، وهي شهيدة على الناس، وفي مقام الحكم العدل بينهم.. وبينما هي تشهد على الناس هكذا، فإن الرسول ﷺ هو الذي يشهد عليها؛ فيقرر لها موازينها وقيمها؛ ويحكم على أعمالها وتقاليدها؛ ويزن ما يصدر عنها، ويقول فيه الكلمة الأخيرة.. وبهذا



تحدد حقيقة هذه الأمة ووظيفتها لتعرفها، ولتشعر بضخامتها، ولتقدر دورها حق قدره، وتستعد له استعداداً لاثنفاً.

وانها الأمة الوسط بكل معانى الوسط سواء بمعنى الحسن والفضل، أو من الوسط بمعنى الاعتدال والقصد، أو من الوسط بمعناه المادى الحسى.

«أمة وسطاً» فى التصور والاعتقاد.. لا تغلو فى التجرد الروحى ولا فى الارتكاس المادى، إنما تتبع الفطرة الممثلة فى روح متلبس بجسد، أو جسد تتلبس به روح، وتعطى لهذا الكيان المزدوج الطاقات حقه المتكامل من كل زاد، وتعمل لترقية الحياة ورفعها فى الوقت الذى تعمل فيه على حفظ الحياة وامتدادها، وتطلق كل نشاط فى عالم الأشواق وعالم النوازع، بلا تفريط ولا إفراط، فى قصد وتناسق واعتدال.

«أمة وسطاً».. فى التفكير والشعور.. لا تجمد على ما علمت وتغلق منافذ التجربة والمعرفة.. ولا تتبع كذلك كل ناعق، وتقلد تقليد القردة المضحك.. إنما تستمسك بما لديها من تصورات ومناهج وأصول؛ ثم تنظر فى كل نتاج للفكر والتجريب؛ وشعارها الدائم: الحقيقة ضالة المؤمن أنى وجدها أخذها، فى تثبت ويقين.

«أمة وسطاً».. فى التنظيم والتنسيق.. لا تدع الحياة كلها للمشاعر، والضمائر، ولا تدعها كذلك للتشريع والتأديب، وإنما ترفع ضمائر



البشر بالتوجيه والتهديب، تكفل نظام المجتمع بالتشريع والتأديب، وتزواج بين هذه وتلك، فلا تكل الناس إلى سوط السلطان، ولا تكلهم كذلك إلى وحى الوجدان... ولكن مزاج من هذا وذاك.

«أمة وسطا» فى الارتباطات والعلاقات.. لا تلغى شخصية الفرد ومقوماته، ولا تلاشى شخصيته فى شخصية الجماعة أو الدولة؛ ولا تطلقه كذلك فرداً أثراً جشعاً لا هم له إلا ذاته... إنما تطلق من الدوافع والطاقات ما يودى إلى الحركة والنماء، وتطلق من النوازع والخصائص ما يحقق شخصية الفرد وكيانه، ثم تضع من الكوابح ما يقف دون الغلو، ومن المنشطات ما يثير رغبة الفرد فى خدمة الجماعة، وتقرر من التكاليف والواجبات ما يجعل الفرد خادماً للجماعة، والجماعة كافلة للفرد فى تناسق واتساق.

«أمة وسطا».. فى المكان.. فى سرّة الأرض، وفى أوسط بقاعها، وما تزال هذه الأمة التى غمر أرضها الإسلام إلى هذه اللحظة هى الأمة التى تتوسط أقطار الأرض بين شرق وغرب، وجنوب وشمال، وماتزال بموقعها هذا تشهد الناس جميعاً، وتشهد على الناس جميعاً، وتعطى ما عندها لأهل الأرض قاطبة، وعن طريقها تعبر ثمار الطبيعة وثمار الروح والفكر من هنا إلى هناك، وتتحكم فى هذه الحركة ماديها ومعنويها على السواء.



«أمة وسطا».. فى الزمان.. تنهى عهد الطفولة البشرية من قبلها، وتحرس عهد الرشد العقلى من بعدها، وتقف فى الوسط تنفض عن البشرية ما علق بها من أوهام وخرافات من عهد طفولتها، وتصدها عن الفتنة بالعقل والهوى، وتزواج بين تراثها الروحى من عهود الرسالات، ورصيدها العقلى المستمر فى النماء، وتسير بها على الصراط السوى بين هذا وذاك.

وما يعوق هذه الأمة عن أن تأخذ مكانها هذا الذى وهبه الله لها، إلا أنها تخلت عن منهج الله الذى اختاره لها، واتخذت لها مناهج مختلفة ليست هى التى اختارها الله لها، واصطبغت بصبغات شتى ليست صبغة الله واحدة منها! والله يريد لها أن تصطبغ بصبغته وحدها.

وأمة تلك وظيفتها، وذلك دورها، خليفة بأن تحمل التبعة وتبذل التضحية، فللقيادة تكاليفها، وللقوامة تبعاتها، ولا بد أن تفتن قبل ذلك وتبتلى، ليتأكد خلوصها لله وتجردها، واستعدادها للطاعة المطلقة للقيادة الراشدة^(١).

ب- أمة ربانية

قال - تعالى:-

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١١٠].

(١) الظلال: ج ١، ص ١٣٠ - ١٣٢.



﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٧٢) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ (٧٣) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٧٤) وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٢ - ٧٥].

قِبَسَاتُ مِنْ نُورِ الْوَحْيِ:

الإسلام يؤمن بالمجتمع كضرورة حتى يحتوى الفرد المسلم والجماعة المسلمة، أو يفترض قيام مجتمع حتى يكون تمهيداً لشرعة الله ومنهجه من جهة، وحتى يكون من جهة أخرى مناخاً حتى يتمكن الإنسان من تحقيق مهمة استخلاف الله له في الأرض.

فالمجتمع الإسلامى مجتمع يهين للفرد المسلم وسطاً طبيعياً يتيح له إشباع مختلف حاجاته الطبيعية وبطريقة مشروعة، غير مدفوعاً بسلطان نزوة ولا بنشوة غريزة، مجتمع يمكن إنسانه من الحصول على حقوقه من خلال حرصه على حقوق الآخرين.



كما أن قيام «أمة المؤمنين» كان ضرورة لعدة أسباب منها:

١- تجسيد الإيمان في «جنسية» مميزة و«هوية» خاصة، وفي حضارة إسلامية، لها ثقافتها ونظمها الاجتماعية، وتطبيقاتها في ميادين السلوك والقيم، والعادات والتقاليد، الممتدة عبر الزمان والمكان، ولذلك وصفت الآية بأن أفراد «الأمة المسلمة» المجاهدين المتآوين المتناصرين في مهجر واحد «هم المؤمنون حقاً».

أما الأقليات الإسلامية المبعثرة هنا وهناك فهذه لا تدخل في وصف «المؤمنون حقاً» لأنها لا تتمكن من أن تعيش إيمانها في «جنسية متميزة» وتطبيقات اجتماعية لها ثقافتها ولغتها ونظمها الاجتماعية والاقتصادية والتربوية، ولها قيمها وعاداتها وتقاليدها وأخلاقها، وبالتالي لا تفرز حضارة متميزة تنحدر عبر التاريخ، وتشد إليها الرحال، ليتعلم الناس في مؤسساتها التربوية والإدارية كيفية الحفاظ على النوع البشرى ورفقه، وإنما تذهب جهود هذه الأقليات هدرًا في روافد «أمة غير مسلمة» ثم تذوب وتختفى بعد جيل أو جيلين.

٢- الازدهار الاقتصادي المصحوب بالتماسك الاجتماعي، والعلاقات الكريمة بين طبقات الأمة وأفرادها، والمحافظة على كرامة الأمة وعلى قيمها وأخلاقها في الداخل، وسمعتها التاريخية في الخارج، فد «الأمة المؤمنة»، رزقها «رزق كريم» يحفظ كرامات الأفراد رجالاً ونساءً، فلا تضطربهم لقمة العيش إلى التفريط بكراماتهم وحرمتهم وإلى تجارة



الفواحش والمنكرات. وهو «رزق كريم» يحفظ كرامة الأمة التاريخية فلا يبلطخ سمعتها، ويصمها بعار الغزو والاستعمار والتسلط والاحتلال، وهو يحفظ كرامتها الحضارية، فلا يضطرهم إلى ممارسة الفضائح ونقض المواثيق، والتأمر على الأصدقاء، وإيثار المنافع المادية على علاقات الرقي الحضارى.

وهو «رزق كريم» يحفظ كرامة الأمة الاجتماعية، فلا تحتاج إلى مقدمة أعراضها ونسائها كراقصات، ومغنيات وغوان فى أماكن اللهو والفاحشة لتجلب السائحين وطالبي المتع المحرمة الضارة.

وأخيراً: هو «رزق كريم» يحفظ للأمة المسلمة كرامتها عند الله، ويمنحها كرامة الدرجات العلى فى الآخرة، سواء فى المنزل أو المأوى.

٣- منع الضرر الناتج عن انفراد هيمنة «أمة الكفر» فى الأرض، الذين لا يمارسون كفرهم متفرقين وإنما يوالون بعضهم بعضاً ويتنظمهم كيان واحد «أمة الكفر»، والذي سيتسبب عن انفرادهم بالقيادة العالمية انتشار الفساد والفتن الكثيرة فى ميادين السياسة والاجتماع والأخلاق»^(١).

ج- التفرد الاجتماعى:

قال -تعالى:-

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٩٢].
﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ

(١) د. ماجد عرسان: إخراج الأمة المسلمة ص، ٢٩-٣١ مع بعض التصرف.



نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (١١٥) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿
[النساء: ١١٥ - ١١٦].

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٥١) وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١٥٢) وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْشَرُوا بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿
[الأنعام: ١٥١ - ١٥٣].

﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ [التوبة: ٧١].
﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾
[البقرة: ١٥٦].

﴿ وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾

[التوبة: ١٠٥].



وقال رسول الله ﷺ:

٨- فى خطبة الوداع: «يا أيها الناس إن ربكم واحد، وإن أباكم واحد، كلکم لآدم وآدم من تراب، وإن أكرمکم عند الله أتقاکم، وليس لعربى على عجمى، ولا لعجمى على عربى، ولا لأحمر على أبيض، ولا لأبيض على أحمر فضل إلا بالتقوى، ألا هل بلغت؟ اللهم فاشهد، ألا فليبلغ الشاهد الغائب» سيرة ابن هشام.

٩- «لا يؤمن أحدکم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وخير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره».

صحيح، رواه أحمد والترمذى والحاكم عن عبد الله ابن عمرو صحيح الجامع: ٣٢٧٠.

١٠- «كلکم راع وكلکم مسئول عن رعيته، الإمام راع ومسئول عن رعيته؛ الرجل راع فى أهل بيته ومسئول عن رعيته، والمرأة راعية فى بيت زوجها ومسئولة عن رعيته، والخادم راع فى بيت سيده ومسئول عن رعيته، فكلکم راع وكلکم مسئول عن رعيته» متفق عليه.

قياسات من نور الوحي:

ويأتى تفرد المجتمع الإسلامى من حيث الخصائص والمميزات وحيث إرادة النشأة والتكوين.



أما من حيث إرادة التكوين، فلم توجد إرادة بشرية وإنما أوجدته إرادة الله -تعالى- وصنعتة شريعة خاصة لم تخضع لمراحل التطور التاريخي التي نشأت في رحابها النظريات البشرية.

ومن هنا فإنه ينهض على أسس أرادها الله لعباده وتضمنت تلك الأسس مختلف صور وأنماط العلاقات والمعاملات والتفاعلات الفردية والجماعية الداخلية أو الخارجية الدولية، وبهذا أقام الإسلام الجماعة الإسلامية أو الأمة الإسلامية حارسة على صراط الله المستقيم المبين للناس، والذي عليهم أن يلتزموا نهجه في مختلف مساعيهم ومناشطهم وإن كان الإسلام يؤكد بصفة أساسية مسئولية الفرد، ويقدمها على المسئولية الجماعية.

ومن هنا يكمن أساس التجمع والتفريق من خلال المجتمع الإسلامي على أساس العقيدة، ولا يتجمع على أساس القرابة ولا الجنس ولا اللغة ولا الأرض ولا المنافع -عقيدة الإسلام- عن تكوين مجتمع إسلامي تسكنه أمة إسلامية. مع الأخذ في الاعتبار أن الإسلام لم يجعل الإكراه على العقيدة أساساً لقيام المجتمع لتأسيس علاقات الناس بعضهم ببعض.

إن أهم ما يتميز به المسلم أنه:

١- مجتمع مؤمن: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: ١١٥].

٢- مجتمع قيمى: قائم على نسق قيمى متكامل: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١].



٣- مجتمع متماسك ومتضامن: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١].

٤- مجتمع متميز: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [التوبة: ٢٣].

٥- مجتمع عادل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ٨].

٦- مجتمع حر: «وهي حرية متعددة الجوانب، سياسية وفكرية.. إلخ»: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ [النساء: ٧٥].

٧- مجتمع مسئول: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته».

د- سياق الشريعة:

قال تعالى:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾

[النساء: ١٠٥].



﴿ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [يوسف: ١١١].

﴿ وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ [المائدة: ٤٩ - ٥٠].

﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [النساء: ٦٥].

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ﴾ [الأحزاب: ٣٦].

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ [النساء: ٥٩].

﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [النساء: ٨٣].



١١- وقال ﷺ: «تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما: كتاب الله وسنة رسوله» رواه الإمام مالك في الموطأ.

قِبَسَاتُ مَنْ نُورِ الْوَحْيِ:

لقد وقف المفسرون طويلاً عند كلمة ﴿أُخْرِجَتْ﴾ في قوله -تعالى-: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، لدلالاتها على حقيقة نشأة مجتمع الإسلام وأمته، وعلى ربانية النظام الذي يعتمد عليه وجود كل من المجتمع والأمة.

فلا المجتمع الإسلامي، ولا الأمة الإسلامية أخرجت نفسها وفق نموذج نابع من تصورات عقلية لفلاسفتها أو قادتها أو ولادة أمور فيها، وإنما هناك مخرج لذلك المجتمع وتلك الأمة أرادت مشيئته -تعالى- أن تحكم ذلك المجتمع وتلك الأمة مجموعة من القواعد المتضمنة في الشريعة الإسلامية.

وفي صورة كلية ثابتة أحياناً، وخاصة ما اتصل منها بالعبادات وما يلحق بها من الأحوال الشخصية والمواريث وبعض العقوبات حيث جاءت أحكامها مفصلة في القرآن، أو مستكملاً تفصيلها في السنة الشريفة كما في الصلاة، والزكاة وبعض أحكام الصوم والحج، وذلك باعتبار أن أكثر هذه الأحكام تعبدية، لا مجال للعقل فيه ولا يتطور بتطور البيئات، أو تؤثر فيه الأعراف والعادات.



وفى صورة جزئية ديناميكية فى أحيان كثيرة لاسيما ما اتصل منها بالمعاملات اليومية والسلوك، كالأحكام المدنية والدستورية والجنائية والإدارية والاقتصادية والدولية فقد جاءت فى قواعد وأصول عامة، ومبادئ أساسية، ولم تتعرض نصوصها لتفصيلات جزئية إلا فى القليل النادر، لأن هذه الأحكام تتطور بتطور المصالح والبيئات، حتى تتواءم تلك الشريعة مع الظروف المتغيرة للمجتمعات البشرية فى كل زمان وكل مكان بغير تعارض أو خروج على نص فيه منع أو إباحة.

ومن هنا تمثل الشريعة الإسلامية -قرآناً وسنة- سياجاً يحيط بالمجتمع الإسلامى ويحميه، ولا يشكل -فى نفس الوقت- قيداً على تطوره ونموه.

وتعتبر أحكام الشريعة إما إلهية المصدر أو معتبرة كذلك تبعاً للمصدر والمرجع؛ حيث يعتبر: (ما سنّه الله -سبحانه- فى القرآن، أو ألهمه رسول الله ﷺ أو أقره عليه إذا كان باجتهاد منه يعتبر تشريعاً إلهياً خالصاً).

أما ما كان من قواعد وقوانين سنّها المجتهدون من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين والأئمة المجتهدين استنباطاً من نصوص الشريعة الإلهية، وروحها ومعقولها وما أرشدت إليه من مصادر، فهذه تعتبر تشريعاً وضعياً باعتبار جهود المجتهدين فى استمدادها واستنباطها، وإن كانت باعتبار مرجعها ومصدرها تعتبر من التشريع الإلهى (١).

(١) جاد الحق على جاد الحق، الفقه الإسلامى نشأته وتطوره، ص ٢٠٢.



أما أهم ما تميز به الشريعة الإسلامية من خصائص:

- ١- اتساق أحكام الشريعة الإسلامية مع الفطرة البشرية.
- ٢- شمول الشريعة لمختلف الاحتياجات المجتمعية: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨].
- ٣- كلية المبادئ التي أوردتها الشريعة الإسلامية وعموميتها.
- ٤- ثبات الشريعة الإسلامية واستمراريتها: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨].
- ٥- ارتكازها على اليسر لا العسر: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥].

هـ- مجتمع دار الإسلام:

قال- تعالى:-

- * ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠].
- * ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤].
- * ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [البقرة: ٢٠٨].



﴿وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (٤٠) الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤٠ - ٤١].

وقال رسول الله ﷺ:

١٢- «ليس منا من دعا إلى عصبية وليس منا من قاتل إلى عصبية وليس منا من مات على عصبية» رواه أبو داود عن جبير بن مطعم وضعفه الألباني.

١٣- «المسلمون تتكافأ دماؤهم، ويسمى بذمتهم أدناهم، ويجير عليهم أقصاهم، وهم يد على من سواهم، يرد مشدhem على مضعفهم، ومسرعههم على قاعدهم، لا يقتل مؤمن بكافر، ولا ذو عهد في عهده» حديث حسن رواه أبي داود وابن ماجه عن ابن عمرو.

إذا كانت فكرة الإسلام وعقيدته قد حلت محل فكرة الوطن.. لأن الأرض أرض الله، بالرغم من أن الإسلام ليس ضد فكرة الوطن، كما أن المسلم أعمق الناس وطنية، وأشدهم حباً لوطنه، وأعظمهم تفانياً في خدمته والذود عن ترابه، وأخلصهم عطاءاً وتجرداً، وآمنهم على مقدراته وثرواته، وأنه كلما أصبح المسلم ملتزماً، ووجد التدين بصدق، فثم مصلحة الوطن، وإغما الإسلام ضد فكرة أن يقوم ذلك الوطن على الأسس المفرقة للناس كالجنس والعنصرية، وكما يقول الشاعر:



ولست أدرى سوى الإسلام لى وطنًا الشام فيه ووادى النيل سيان
وكلما ذكر اسم الله فى بلد عدت أرجاءه من لب أوطانى
ولقد اعتبرت - فى المقابل - دار الإسلام هى محتوى للمجتمع
الإسلامى، حيث تمتد هذه الدار بامتداد الأرض التى يسيطر عليها
المسلمون وتحكمها الشريعة الإسلامية سواء أكان سكان تلك الأرض
جميعًا من المسلمين أم توجد إلى جوارهم أقلية غير مسلمة.

ومن هنا كانت قناعة المتمين للمجتمع الإسلامى بأنهم على الرغم
من تباعدهم المكائى أبناء وطن واحد، وهم أخوة فى الله متساوون،
ولا فضل لعربى على أعجمى ولا لأبيض أو أحمر على أسود إلا
بالتقوى، والتقوى هى كل عمل صالح تستقيم به الحياة الدنيا ويستوى
به ميزان الفرد فى الدار الآخرة.

ولقد حددت الشريعة الإسلامية طبيعة العلاقة بين المجتمع الإسلامى
وغيره من المجتمعات على النحو التالى^(١):

أ- دار الإسلام إما أن تكون على عهد وميثاق مع غيرها من
المجتمعات، وحينئذ يكون العهد المرعى والميثاق المحفوظ، لا غدر فيه
ولا خيانة ولا مباغته حتى ينقضى ذلك الميثاق أو ينقضه الآخرون.

ب- وإما أن يكون هناك اتفاق غير مكتوب على الأمان وعدم

(١) إخراج الأمة المسلمة: مرجع سابق.



العدوان بغير معاهدة أو ميثاق، فالوداعة قائمة ومرعية حتى ينبذها الآخرون أو تبدو منهم نذر غدر أو خيانة.

ج- وإما أن تكون هي الحرب، وللحرب في الإسلام أهداف وقواعد لها قيود و ضمانات.

إذن العلاقة بين المجتمع الإسلامى وغيره من المجتمعات هي في الأصل علاقة سلام، لأن فكرة السلام في الإسلام أصيلة فيه، إلا إذا اضطّر المجتمع الإسلامى للحرب للدفاع عن كيانه ومصالحه من خلال اتخاذ كل السبل المشروعة التى تكفل له النصر، وإذا ظهرت بوادر حقيقة للسلام فإن المسلمين مأمورون بالجنوح للسلم والدخول فيه.

كما أنه يجب الإشارة إلى أن علماء المسلمين عمدوا إلى هذا التقسيم بفعل الواقع العملى الذى كان يعيشه المسلمون، لذلك فإنه قابل للتغير والتبديل، وهو لا يقوم على أساس تغاير الأديان وإنما على أساس الأمن أو الفزع الذى يلاقيه المسلم فى هذه الدولة أو تلك^(١):

و- أمة لها رسالة:

قال - تعالى:-

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١١٠].

(١) انظر، فصل: العلاقة مع الآخر.



﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ [الحج : ٧٨].

قبسات من نور الوحي؛

ومن أهم خصائص أمة الإسلام أنها ذات رسالة ارتبطت بتكوينها وبعثها، وإذا ما انتفت هذه الرسالة، انتفى وجود الأمة!

وتنقسم محتويات الرسالة إلى ثلاثة أقسام رئيسية هي^(١):

١- الإيمان بالله، وثمره هذا الإيمان تحرير الإنسان من طغيان الآلهة المدعاة، وإطلاق قدراته العقلية والنفسية والجسدية لاستعمالها في تسخير الكون دون عائق من رهبة أو رغبة.

٢- الأمر بالمعروف، والمعروف الذي تشير إليه الآية، اسم جامع لكل ما ينفع الجنس البشري ويرتقى بسلوكهم والعلاقات المتبادلة بينهم.

٣- النهي عن المنكر، ومحور التحذير من الاصطدام بسنن الله وأقداره وقوانينه في الوجود القائم لأن في هذا الاصطدام تدمير لبقاء الإنسان وسقوطه في الدنيا والآخرة.

(١) إخراج الأمة المسلمة: مرجع سابق.



وهذه العناصر الثلاثة الرئيسية التي تتكون منها الرسالة متضمنة في قوله -تعالى-: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

ولقد شرح الصحابي الجليل أبو هريرة -رضي الله عنه- هذه الآية فقال: «كُتِمَ خير الناس للناس تأتون بهم في الأقياد والسلاسل حتى تدخلوهم الجنة يبذل المسلمون أموالهم وأنفسهم في الجهاد لنفع الناس، فهم خير الأمم للخلق، والخلق عيال الله، فأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله». وللرسالة أهمية في وجود الأمة:

«فهي تحفظ وحدتها، وتجنب مجتمعتها من الانقسام والتفتت والحزبية والطائفية والتصارع من أجل المصالح والعصبيات المحدودة.

ولقد علق ابن تيمية على قوله -تعالى-: ﴿إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [التوبة: ٣٩]..

بقوله: «قد يكون العذاب من عنده، وقد يكون بأيدي العباد، فإذا ترك الناس الجهاد في سبيل الله، فقد يتلبسهم بأن يوقع بينهم العداوة، حتى تقع بينهم الفتنة كما هو واقع، فإن الناس إذا اشتغلوا بالجهاد في سبيل الله، جمع الله قلوبهم وألف بينهم، وجعل بأسهم على عدوهم وعدو الله، وإذا لم ينفروا في سبيل الله عذبهم بأن يلبسهم شيعاً، ويذيق بعضهم بأس بعض».



* كما أن مكانة الأمة بين الأمم على المستوى العالمى، يتقرر بمقدار ما تقدمه من عطاء حضارى للآخرين، وهذا العطاء هو الرسالة التى تحملها الأمة بين الأمم الأخرى.

* وإن هذا العطاء الحضارى هو الضامن لبقاء الأمم واستمرارها، ذلك أن الأمة التى تتوقف عن العطاء تبدأ بالأخذ، والأخذ الذى لا يرافقه عطاء متبادل سبب من أسباب الذوبان وفناء الأمم، ولكنه فناء بطيء... يتم على مراحل.. كما يرى العارفون بقوانين الاجتماع.

ففى المرحلة الأولى: تأخذ الأمة الأشياء المادية كالمنتجات الصناعية والحربية.

وفى المرحلة الثانية: تأخذ الأمة الأشكال المادية، كأشكال اللباس والأثاث وأشكال الطعام.

وفى المرحلة الثالثة: تأخذ الأمة المظاهر الثقافية، كاللغات ونظم الإدارة والنظم الدبلوماسية والعلاقات الاجتماعية والفنون وأشكال الترويح.

وفى المرحلة الرابعة: تأخذ الأمة القيم والمقاييس الاجتماعية والأخلاقية.

وفى المرحلة الخامسة: تأخذ الأمة العقائد، وعند هذه المرحلة تنهار جميع الحواجز ويبدأ الذوبان الكامل.



الوطن

١٤- قال رسول الله ﷺ، وهو يفارق مسقط رأسه مكة مهاجراً: «والله إنك لأحب بلاد الله إلى الله، وأحب ببلاد الله إليّ، ولولا أن قومك أخرجوني منك ما خرجت» وقال أيضاً: «ما أطيبك من بلد وأحبك إليّ، لولا أن قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك»، رواه الترمذى وابن حبان والحاكم عن ابن عباس (حديث صحيح) صحيح الجامع ٥٥٣٦:

١٥- حينما قدم الصحابى الجليل أصيل بن عبد الله الهذلى من مكة إلى المدينة. فسأله الرسول ﷺ: «يا أصيل كيف عهدت مكة؟» فقال: عهدها قد أخصب جنابها، وايضت بطحاؤها، وأعذق إذخرها، وأسلم ثمامها، وأمشر سلمها، فقال الرسول ﷺ: «حسبك يا أصيل! دع القلوب تفر لا تحزنّا».

ابن الأثير: أسد الغابة فى معرفة الصحابة: ترجمة الصحابى: أصيل.

إضاءة على المعنى:

(الإذخر): نبات حجازى.

(وأعذق): صارت له أفنان.



(وأسلب): صار له خصوص.

(الثمام): نبت حجازى.

(وأمشر سلمها): أى أورك.

قبسات من نور الوحي:

الوطن كما عرفه أمير الشعراء أحمد شوقي:

(الوطن موضع الميلاد، ومجمع أوطار الفؤاد، ومضجع الآباء والأجداد، الدنيا الصغرى، وعتبة الدار الأخرى، الموروث الوارث، الزائل من حارث إلى حارث، مؤسس لبنان، وغارس لجنان، وحي من فان).

وحب الوطن من الإيمان حتى وإن جار، وحتى وإن اضطره القوم أن يهاجر منه، كما عبر الحبيب المصطفى فى مقالته الإنسانية الخالدة والتي تعكس غربة المؤمن. وهنا يسجل الشاعر العربى هذه الأصالة النفسية الكامنة فى القلب مهما ضن أهله فيقول:

بلادى وإن جارت علىّ عزيزة وأهلى وإن ضنوا علىّ كرام

فالإيمان مع الفطرة البشرية التى تفيض بذلك الحب لموطن النشأة ولمراتع الصبا والشباب وكما يسجل ذلك الشاعر العباسى «ابن الرومى»، دواعى ذلك الحب وأسباب التعلق:



ولى وطن آليت ألا أبيعـه ولا أرى غيرى له الدهر مالكا
 عمرت به شرخ الشباب منعما بصحبة قوم أصبحوا فى ظلالكا
 وحبب أوطان الرجال إليهم مآرب قضاها الشباب هنالكا
 إذا ذكروا أوطانهم ذكـرتهم عهود الصبا فيها فحنوا لذاكا
 فقد ألفته النفس حتى كأنه لها جسد إن بان غودر هالكا

الوطنية الإسلامية:

ماذا يعنى الوطن فى عرف المسلم، وهل ثمة تناقض بين مصلحة الدين ومصلحة الوطن، وماذا يتميز المسلم بقناعته حول «الوطنية» وبين أنصار المذهب الشعبوى المستورد من الغرب حول مفهوم الوطنية، وما هى نقاط الاتفاق والاختلاف؟

وطنية الحنين:

فالإسلام لا يصطدم مع الشعور الفطرى، فى حب الأرض التى ترعرع عليه الإنسان، وشدة الحنين إليها والانجذاب، بل إن الإسلام مأمور بذلك، وهذا بلال الذى ضحى بكل شىء فى سبيل عقيدته ودينه هو بلال الذى كان يهتف فى دار الهجرة بالحنين إلى مكة فى أبيات تسيل رقة وتقطر حلاوة.



ألا ليت شعري هل أبيت ليلة
بواد وحولى إذخر وجليل
وهل أردن يوماً مياه مجنة
وهل يبدون لى شامة وطفيل
وعندما سمع رسول الله - ﷺ - وصف مكة من «أصيل» فجرى
دمعه حينئذ إليها وقال: «يا أصيل دع القلوب تستقر».

وطنية العزة والنماء:

والإسلام يلتقى بل ويحفز الشعور بالواجب والغيرة على الوطن ضد
كل أشكال الاستعمار والتبعية والتخلف، وبذل كل غال ورخيص من
أجل أن ينال الوطن حريته واستقلاله وعزته ورفعته وتقدمه بين الأمم،
لا حباً في الشعارات ولكن عن إخلاص وعقيدة وإيمان بآيات كتابه
الكريم: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾
[المنافقون: ٨]، ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾
[النساء: ١٤١]، وكما يرى المسلم أنه يجب عليه أن يكون في مقدمة
الصفوف التي تذود عن حدود الوطن وحياضه، هو نفسه يعتقد أنه
يجب عليه أن يكون في مقدمة الصفوف التي تقود معارك التنمية
والإعمار، والمسلم في قناعته هذا يزيد وطنية على من يقصرون مفهوم
التحرير والاستقلال على الاستقلال العسكرى فقط، بل يدعو إلى
التحرر من كافة أشكال الاستعمار الأخرى وخاصة الفكرى ومن التبعية
الاقتصادية.



وطنية المجتمع:

والمسلم يلتقى، بل ويحفز على الوطنية بالمفهوم الاجتماعي، من خلال الحرص على دعم الروابط بين أفراد المجتمع، وعلى تقوية شبكة العلاقات الاجتماعية والسلام الاجتماعي، كما يدعم روابط الرحم ومشاعر الجوار، حتى وإن اختلف الدين، ويدعو إلى القسط والعدل بين جميع أفراد المجتمع في الحقوق والواجبات.

وأخيراً فإن حدود الوطنية مرتبطة هنا بالعقيدة، وعلى العكس من دعاة الوطنية العلمانية أو المجردة والتي يرونها تنتهى بالتخوم الأرضية والحدود الجغرافية، فكل بقعة فيها مسلم يقول «لا إله إلا الله محمداً رسول الله» وطن للمسلم له حرمة وقداسته وجهه والإخلاص له والجهاد في سبيل خيره ولأهله كامل حقوق الأخوة.

الوطنية العلمانية:

وهي القائمة على فرض النموذج العلماني الغربي على الدولة والمجتمع، وعلى غير إرادة منه، وتعنى العلمانية: اللادينية أو الدنيوية وهي دعوة إلى إقامة الحياة على غير الدين، وهي دعوة نشأت في الغرب تحت ضغط تحول رجال الدين إلى طواغيت ومحترفين سياسيين ومستبدين تحت ستار الإكليروس والرهبانية والعشاء الرباني وبيع صكوك الغفران، ووقوف الكنيسة ضد العلم وهيمنتها على الفكر وتشكيلها



لمحاكم التفتيش واتهام العلماء بالهرطقة. . وإذا كان هناك عذر ما لوجود العلمانية في الغرب فليس هناك أى عذر لوجودها في الشرق^(١).

وأهم المعتقدات العلمانية في العالم الإسلامي والعربي التي انتشرت بفضل الاستعمار والتبشير فهي:

- الطعن في حقيقة الإسلام والقرآن والنبوة. .
- الزعم بأن الإسلام استنفذ أغراضه وهو عبارة عن طقوس وشعائر روحية.
- الزعم بأن الفقه الإسلامي مأخوذ عن القانون الروماني.
- الزعم بأن الإسلام لا يتلائم مع الحضارة ويدعو إلى التخلف.
- الدعوة إلى تحرير المرأة وفق الأسلوب الغربي.
- تشويه الحضارة الإسلامية وتضخيم الحركات الهدامة في التاريخ الإسلامي والزعم بأنها حركات إصلاح.
- إحياء الحضارات القديمة كالفرعونية.
- اقتباس النظم والمناهج اللادينية عن الغرب ومحاكاته فيها.

(١) انظر الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة: الندوة العالمية للشباب الإسلامي بالرياض ص ٣٦٥.



- تربية الأجيال تربية غير دينية .

أما أبرز دعاة العلمانية في العالم العربي الإسلامي:

أحمد لطفى السيد، إسماعيل مظهر، قاسم أمين، طه حسين، عبد العزيز فهمي، ميشيل عفلق، مصطفى كمال أتاتورك، أنطوان سعادة، سوكارنو وسوهارتو، جمال عبد الناصر، أنور السادات^(١)، وكل من يرفعون شعار التنوير في الوقت الحالي .

وخلاصة الوطنية العلمانية التي تتعارض مع الإسلام قلباً وقالباً أنها تركز على عزل الإسلام عن الحياة والدولة، وإقصاء العمل الإسلامي والمؤسسات الإسلامية عن العمل السياسى إلا فى إطار تنفيذ سياسات الحكم، والعمل على تفكيك وتقييد المؤسسات الإسلامية التقليدية والشعبية، وإلغاء هيئة كبار العلماء، وتبنى معايير الاحتكام الغربية، وسن التشريعات الوضعية، وترسم الانساق الاجتماعية الغربية، ومحاکاتها، وذلك بعيداً عن معايير الشرعية الإسلامية ومعايير الاحتكام المتصلة بها، فضلاً على الارتكاز على شعار: الدين لله والوطن للجميع، هادفة من وراء ذلك إقصاء الإسلام عن أن يكون له الوجود الفعلى فى الحياة من ناحية، وجعل أخوة الوطن مقدمة على أخوة الدين

(١) انظر الموسوعة الميسرة فى الأديان والمذاهب المعاصرة: الندوة العالمية للشباب الإسلامى بالرياض ص ٣٦٥ .



من ناحية أخرى، وأنت ترى معى أن الإسلام يشجب هذا الانتماء القاصر، وهذه الوطنية المفروضة علينا والمجلوبة إلينا من الغرب.

وأخيراً: فإن «الوطنية» كإحساس وشعور بحرارة الانتماء لا تصنعها الشعارات، أو الأغاني ولكن بعوامل كثيرة ربما أهمها مدى إحساس المواطن بالأمان والحرية وخاصة أن (المواطنون الأحرار- دون غيرهم- هم الذين تتوافر لديهم القدرة على المبادرة والرغبة فى تحقيق صيانة استقلال الوطن؛ لأنه يمثل امتداداً لحريتهم، وهم أيضاً الذين يكثرون بينهم من يربطون بين ولائهم لوطنهم وإتقان عملهم، عكس الرعايا المقهورين حيث لا تفلح الأغاني الوطنية -على كثرتها- فى بث الحماس، أو إقناع عدد غير قليل منهم بجدوى العمل ودوره، من أجل مستقبل لا يساهمون فى صنعه، وكيف تتأتى مثل هذه المساهمة إذا كان الإنسان لا يتمتع بحقوقه وحرياته، ولا يمتلك صوتاً مؤثراً فى إدارة شئون بلاده؟!

وأكثر من ذلك فإن بناء القوة الوطنية يقتضى استعداداً للتضحية يصعب توافره إذا كان الإنسان محبباً أو يائساً أو مبعداً أو مهمشاً، أو غير قادر على قول كلمة يعتقد أنها حق، أو على التصدى لفساد يرى أنه يبدد أى جهد يُبذل، وإذا كان قليل هم الذين يؤدون أعمالهم -كما ينبغى- فى ظل تقييد حرية الإنسان، فمن الطبيعى أن يندر من هم على استعداد للقيام بما يتجاوز أعمالهم، أو أداء أعمال غير عادية دون



مقابل، وليست هناك أمة تحقق النهضة بدون تضحيات، ويستطيع أى حكم مستبد أن يرغم رعاياه على العمل قهراً تحت شعار مواجهة أعداء الأمة والمتأمرين عليها والساعين إلى سحقها، غير أن عملاً يؤديه المرء -رغمًا عنه- وخوفًا من عقاب ينتظره، أو تحت سيف مسلط على عنقه -ليس مثل العمل الناتج عن اقتناع وحماسة ورغبة حقيقية فى إنجازه حتى إذا كان على حساب مصلحة خاصة لمن يقوم به.

كما أن أى إنجاز قد تحققه تضحيات مفروضة بالقهر ليس مضمونًا الحفاظ عليه واستثماره لمصلحة الدولة والمجتمع من أجل الناس، ففي غياب ديمقراطية تتيح مساءلة الحكام ومحاسبتهم وتغييرهم، كثيرًا ما تتبدد تضحيات شعبية فى مغامرات فردية للحاكم المستبد المنفلت من أى قيد^(١).

كما تبقى هناك إشكالية، حين يثير البعض ممن يتسترون تحت عباءة العلمانية، إشكالية أخرى لإعلاء مفهومًا مستحدثًا وهو «المواطنة» وكمحاولة لتهميش وإضعاف الانتماء الإسلامى.

ولذا كان من الأهمية أن نضيف لهذا الفصل هذا الملحق الهام وهو بحث لفضيلة الدكتور يوسف القرضاوى.



(١) د. وحيد عبد المجيد: «التيار الأساسى فى الوطنية المصرية»، مجلة المنار الجديد



ملحق خاص:

إشكالية الوطن والوطنية والمواطنة

د. يوسف القرضاوى

فكرة الانتماء إلى الإسلام وإلى أمة الإسلام، وإلى دار الإسلام التي كانت سائدة في القرون الماضية منذ عصر النبوة، فعصر الراشدين فعصور العباسيين والعثمانيين: قد لا تكون مقبولة عند غير المسلمين. على أساس أن أصل هذا الانتماء ديني، ينطلق من القرآن والسنة.

هذا مع أن فقهاء المذاهب المختلفة جميعاً، قرروا: أن غير المسلمين في المجتمع الإسلامى، وهم الذين يعبر عنهم فى الاصطلاح الفقهى بـ (أهل الذمة) يعدون من (أهل دار الإسلام) فهم من (أهل الدار) وإن لم يكونوا من (أهل الملة).

وفى اجتهادى: أن كلمة (أهل الدار) هذه تمثل مفتاحاً للمشكلة، مشكلة المواطنة، لأن معنى أنهم (أهل الدار) أنهم ليسوا غرباء، ولا أجناب، لأن حقيقة معناها: أنهم أهل الوطن، وهل الوطن إلا الدار أو الديار؟

وإذا ثبت أنهم أهل الوطن، فهم (مواطنون) كغيرهم من شركائهم من المسلمين.



وبهذا تحل هذه الإشكالية من داخل الفقه الإسلامى، دون الحاجة إلى استيراد مفهوم المواطنة من سوق الفكر الغربى. فإن هذا المفهوم المستورد قد يحل مشكلة الأقليات الدينية من مسيحية ويهودية ومجوسية ونحوها، ولكنه ينشئ مشكلة عند المسلم، إذ يفرض عليه الانفصال عن انتمائه الدينى، وولائه الدينى، وهو أمر يدخل فى الفرائض، بل ربما فى العقائد. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٤٤]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [التوبة: ٢٣]، ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]. والظن بأن الدين لم يعد أساساً فى حياة الناس، بعد أن غزته الأفكار العلمانية والليبرالية والماركسية: ظن غير صحيح، إلا فى القليل من النخب، فما زال سلطان الدين قائماً لدى الجمهور الأعظم من الناس.

فكيف تحل مشكلة الأقلية، ونخلق فى الوقت نفسه مشكلة عند الأكثرية؟

وما يضير غير المسلم أن يكون مواطناً فى (دار الإسلام) سواء كانت دار الإسلام الكبرى، التى تشمل كل ديار الإسلام حين تضمهم قيادة (خلافة) واحدة أو (دار الإسلام) المحدودة بحدود إقليم أو قطر معين.



ربما يكون الإشكال هنا، هو التخوف من عدم تطبيق مبدأ المساواة على الجميع، وتمييز المسلم على غير المسلم فى مجالات معينة، فى حين أن المواطنة تفترض المساواة بين جميع المواطنين.

وهذا التخوف وارد، وله ما يبرره، ولهذا يلزمنا فقهاً: أن نقرر فكرة المساواة بين أبناء دار الإسلام على أساس مبدأ: لهم ما لنا، وعليهم ما علينا، ولا تمييز إلا فيما تقتضيه طبيعة الخلاف الدينى.

ولابد من حذف كلمات ومصطلحات تاريخية من قاموس التعامل المعاصر، مثل كلمة (ذمة) و(أهل ذمة) التى لم يعد يقبلها غير المسلمين. فلم يتعبدنا الله بهذه الكلمات، وقد حذف عمر ما هو أهم منها، حين اقتضت المصلحة العليا ذلك، فحذف كلمة (جزية) حين طلب منه ذلك نصارى بنى تغلب، وقالوا: إنا قوم عرب، ونأنف من كلمة (جزية)، ونريد أن نأخذ ما تأخذ منا باسم (الصدقة)^(١). ورضى منهم ذلك، معتبراً أن العبرة بالمسميات والمضامين، لا بالأسماء والعناوين.

(١) روى عبد الرزاق فى أهل الكتاب (٩٩/٦)، عن زياد بن حدير - وكان زياد يومئذ حياً - أن عمر بعثه مصداً، فأمره: أن يأخذ من نصارى بنى تغلب العشر، ومن نصارى العرب نصف العشر. وروى البيهقى فى الكبرى كتاب السير (٢١٦/٩)، عن عبادة بن النعمان التغلبى، أنه قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه: يا أمير المؤمنين، إن بنى تغلب من قد علمت شوكتهم وإنهم يزاء العدو، فإن ظاهروا عليك العدو اشتدت مؤنتهم، فإن رأيت أن تعطيتهم شيئاً. قال: فافعل. قال: فصالحهم على أن لا يغفوا أحداً من أولادهم فى النصرانية، وتضاعف عليهم الصدقة. قال: وكان عبادة يقول: قد فعلوا ولا عهد لهم. وانظر: أحاديث الباب فى البيهقى، باب نصارى العرب تضعف عليهم الصدقة.



الأخوة الوطنية:

بل أقول: إن الاشتراك في الوطن يفرض نوعاً من الترابط بين المواطنين بعضهم وبعض، يمكن أن نسميه (الأخوة الوطنية) فكل مواطن أخ لمواطنه، وهذه الأخوة توجب له من حقوق المعاونة والمناصرة والتكافل ما يستلزمه معنى (الأخوة) أى الانتماء إلى أسرة واحدة.

وقد يعترض بعض الإسلاميين من الحرفيين والمتشددین على إطلاق الأخوة خارج الإطار الدينى فليس عندهم أخوة إلا أخوة الإيمان، أى الأخوة الدينية، ولا اعتراف بأى أخوة سواها.

ودليلهم على ذلك قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]، وقوله عن المؤمنين: ﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾

[آل عمران: ١٠٣].

وقول الرسول ﷺ: «المسلم أخو المسلم»^(١).

ونحن نؤمن بأصالة الأخوة الدينية القائمة على الإيمان، ونرى أنها أعمق أنواع الأخوات، كما عرفنا ذلك فى سيرة الصحابة والمسلمين الأول، وكيف فاقت هذه الأخوة أخوة النسب والدم فى وقائع شتى.

ونرى هذه الأخوة تذيب كل الفوارق بين الناس، من عنصرية ولونية

(١) سبق تخريجه.



وإقليمية ولغوية وطبقية، وتعلو عنصر الدين على كل هذه الأشياء، فترى المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد، يألم سائر الجسد إذا اشتكى عضو منه^(١) وترى المؤمن الأبيض فى أوربا يشعر بأخوة عميقة بينه وبين المؤمن الأسود فى إفريقيا، فقد ربط بينهما الإيمان الواحد. ومع اعترافنا بذلك نؤكد: أن هذه الأخوة على عمقها، لا تمنع من وجود أنواع آخر من الأخوات. مثل الأخوة الوطنية أو القومية، ومثل الأخوة الإنسانية.

وقد ناقشنى أحد المتشددين يوماً، معترضاً على قولى: (إخواننا الأقباط). بأن الأخوة إنما تكون بين المسلمين بعضهم وبعض، والأقباط نصارى، فكيف يكونون إخواننا؟

قلت له: إن الأقباط إخواننا فى الوطن، وإن لم يكونوا إخواننا فى الدين، يجمعنا وإياهم وطن واحد.

قال: وهل هناك أخوة غير أخوة الدين؟

قلت: نعم، هناك الأخوة الوطنية، والأخوة القومية، والأخوة المهنية، والأخوة الإنسانية... إلخ.

(١) إشارة إلى حديث النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم، مثل الجسد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى». متفق عليه: رواه البخارى فى الأدب (٦٠١١)، ومسلم فى البر والصلة والآداب (٢٥٨٦)، وأحمد فى المسند (١٨٣٧٣).



قال: وما الدليل الشرعى على ذلك؟

قلت: الدليل على هذه الأخوات: وجودها فى عالم الناس وواقعهم، وإن كان ولا بد من دليل من نصوص الشرع، فهذا أنا أسوقه إليك من القرآن الكريم.

اقرأ معى قول الله تعالى فى سورة الشعراء: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [الشعراء: ١٠٥، ١٠٦].

﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [الشعراء: ١٢٣، ١٢٤].

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (١٤١) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [الشعراء: ١٤١، ١٤٢].

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (١٦٠) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [الشعراء: ١٦٠، ١٦١].

فكل هؤلاء الأقوام كذبوا رسلهم وكفروا بهم، ومع هذا عبر القرآن عن علاقة رسلهم بهم بأنه علاقة (الأخوة) ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ﴾. وذلك لأن هؤلاء الرسل كانوا منهم، ولم يكونوا أجانِب عنهم، فتربطهم أخوة قومية.



وفى هذه السورة نفسها عرضت قصة شعيب مع أصحاب الأيكة فقال تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ (١٧٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ الشعراء: ١٧٦، ١٧٧. ولم يقل كما قال فى الرسل السابقين: إذ قال لهم أخوهم شعيب، لماذا؟ لأن شعيباً لم يكن من أصحاب الأيكة، بل كان غريباً عنهم، وإنما كان من مدين، فهم قومه وليسوا أصحاب الأيكة، ولهذا قال فى سورة الأعراف وفى سورة هود وفى سورة العنكبوت: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ [الأعراف: ٨٥، هود: ٨٤، العنكبوت: ٣٦].

فهذا يدلنا على أن الأخوة ليست دائماً دينية، بل قد تكون وطنية أو قومية، أو غيرها.

وهنا لم يجد المعارض بداً من التسليم، وهل يعارض مسلم دلالة القرآن الكريم؟

وإذا ثبتت الأخوة، فقد ثبت ما تقتضيه وتستلزمه من المحبة والمساواة والتضامن، إذ لا معنى للأخوة بغير هذا.

متى تحدث الإشكالية فى قضية الوطنية والمواطنة:

ما ذكرناه إذن حول قضية الوطن والوطنية والمواطنة: مسلم به فى الحملة على الأقل، ولا ينبغي أن يختلف فيه إسلامى وغير إسلامى.



فمتى تحدث الإشكالية بين الطرفين، بحيث يبدو أن، وكأنهما خصمان؟ ولماذا تحدث هذه الإشكالية؟

إنها تحدث لعدة أسباب يمكن التغلب عليها كلها بيسر، إذا صفت النيات، وصحت العزائم.

١- عند تعارض الولاءات والانتماءات:

فالإنسان في واقع الأمر ليس له انتماء واحد، فقد تعدد انتماءات الإنسان باعتبارات شتى، ولا نجد أى تناقض بينهما. فالإنسان ينتمى إلى أسرته، وينتمى إلى قريته، وينتمى إلى محافظته، وينتمى إلى قطره أو وطنه، وينتمى إلى إقليمه، وينتمى إلى قارته، وينتمى إلى دينه، وينتمى إلى أمته (الكبرى المؤسسة على الدين)، وينتمى إلى الأسرة الإنسانية.

ولا حرج في ذلك ولا ضير، فهذه الانتماءات غير متعارضة ولا متناقضة، بل هي تعبر عن حقائق قائمة بالفعل، والعلاقة فيما بينها علاقة الخاص بالعام، والأخص بالأعم، وما بينهما.

إنما تحدث الإشكالية حين يتعارض الانتماء إلى الوطن والولاء له، مع انتماءات وولاءات أخرى يلتزم بها الإنسان.

وذلك مثل: الانتماء إلى الدين والولاء له.



ومثل : الانتماء إلى القوم والولاء لهم .

ومثل : الانتماء إلى البشرية والولاء لهم .

فأى هذه الولاءات والانتماءات أولى بالتقديم على غيرها؟ أعنى : إذا تعارض الولاء للوطن والولاء للدين ، فأيهما يقدم ، وبأيهما نضحى؟ الذى يظهر فى هذه الحالة : أنه فى حالة التعارض بين الدين والوطن ، فإن الدين هو المقدم ، لأن الوطن له بديل ، والدين لا بديل له .

ولهذا رأينا الرسول الكريم وأصحابه حين تعارض الدين والوطن : هاجروا فى سبيل الله وضحوا بالوطن الذى ضاق بعقيدتهم ، وصادر دعوتهم ، وفتنهم فى دينهم . كما قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ﴾ [الحج : ٤٠] .

وقال سبحانه : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَسْتَغْنُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ [الحشر : ٨] .

وقال عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ (٥٨) لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾ [الحج : ٥٨ ، ٥٩] .



وقد بين القرآن الكريم فى مفاصلة واضحة وحاسمة: أن دين المسلم أعز عليه، وأحب إليه من كل شىء سواه، مما يعتز به الناس ويحرصون عليه، وذلك فى قوله تعالى فى سورة التوبة: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤].

وبهذا يتبين بما لا شك فيه: أن دين المسلم المعبر عنه بحب الله ورسوله: يجب أن ترجح كفته على كل الروابط والقيم الأخرى، بما فى ذلك الآباء والأبناء والإخوة والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمساکن التى يرضونها. وهذه العبارة تعبر عن الأوطان التى رضوها وارتبطوا بها مادياً وعاطفياً.

٢- اقتران الوطنية بالعلمانية؛

وتحدث المشكلة لدى بعض الإسلاميين، فتراهم يعارضون أو يحتفظون على فكرة (الوطنية) انطلاقاً من أن (الوطنية) مسكونة بـ (العلمانية) التى تفصل الدين عن الدولة، بل عن الحياة. على خلاف ما هو معروف عن شمولية الإسلام، الذى عرفه الناس من مصادره الأصيلة: عقيدة وشريعة، عبادة ومعاملة، دعوة ودولة، دينا ودنيا.



وعرفوا: أن الدين هو إحدى الضروريات أو الكليات الخمس التي جاءت بها الشريعة، التي شرعها الله لتحقيق مصالح العباد في المعاش والمعاد.

ونقول هنا: إن الوطنية في ذاتها لا تحمل أى مضمون أيديولوجى، لا مضمون (دينى) ولا (لا دينى) (علمانى)، بل هى محايدة، وقابلة لأن تحمل ما تحمل، من حق أو باطل.

وليست كل النزعات الوطنية التي رأيناها علمانية، بل رأينا نزعات وطنية مشبعة بالروح الإسلامية، مثل: (وطنية مصطفى كامل) الذي كان متعاطفا مع دولة الخلافة الإسلامية، ومثل حركات التحرر الوطنى فى كثير من الأقطار الإسلامية، فقد كانت هذه الحركات التي قامت لمحاربة الاستعمار، وطرده من بلادها، والحصول على السيادة والحرية: ذات جذور إسلامية، وحوافز إسلامية، كما فى الجزائر وبلاد الشمال الإفريقى العربى، وكثير من البلاد فى آسيا وإفريقيا، وهو ما اعترف به المؤرخ الأمريكى المعروف (برنارد لويس) فى كتابه (الغرب والشرق الأوسط) بأن حركات التحرير فى البلاد الإسلامية المختلفة، كان يقودها ويوجهها الزعماء الدينيون فى شتى البلدان.

ومثل ذلك: النزعات القومية، فليست القومية فى ذاتها علمانية، ولكن دعاة القومية فى بعض الأوقات كانوا علمانيين، ليبراليين أو ماركسيين، فظن من ظن: أن القومية لابد أن تكون علمانية.



وليس من الضروري أبداً أن تكون الوطنية أو القومية علمانية.

٣- الغلو في الوطنية حتى تصبح بديلاً عن الدين؛

وتحدث المشكلة أيضاً حين يغلو بعض الوطنيين في فكرة الوطنية، أو عاطفة الوطنية، حيث نرى بعضهم يجعلون الوطن مقابل (الدين) أو بديلاً عن الدين، وإن شئت قلت: مقابل (الله) أو بديلاً عن (الله)، فكما تبدأ الأمور (باسم الله) تبدأ باسم الوطن، وكما يقسم الناس بالله، يقسمون بالوطن، وكما يعمل الناس لوجه الله، يعملون لوجه الوطن!!

وكان الوطن أصبح إلهاً، أو وثناً يشركونه مع الله عز وجل، مع أن المسلم قد جعل محياه ومماته كما جعل صلاته ونسكه لله، كما قال تعالى لرسوله: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٦٢] لا شريك له وبذلك أمرت ﴿[الأنعام: ١٦٢، ١٦٣].

والحس الديني عند المسلم يرفض أن يقرن باسم الله اسماً آخر، أو يقسم بأحد أو بشيء مع الله، أو يعمل عملاً لوجه غير وجه الله، ناهيك أن يفرد.

ولقد رأينا النزعة الوطنية، حين تمزقت مظلة الخلافة الإسلامية، وانفرط عقد الأمة الواحدة، والدولة الواحدة، لتصبح أمماً أو أمميات،



أو دولاً أو دويلات! تحاول كل دولة أن تعزز وجودها (الوطني) الجديد، بفلسفة جديدة، ومفاهيم جديدة، يراد بها أن تبدل الولاء لله ولرسوله وللأمة المسلمة الكبرى، لتجعل بدله الولاء للوطن الصغير، الذي ينبئ عنه علم خاص، واسم خاص، وحدود خاصة، وتنشد له الأشعار، وتنشأ له الأناشيد، لتتعلق القلوب به، وتتجه المشاعر إليه.

وأذكر أننا حين كنا تلاميذ بالمدارس الأولية، كانوا يحفظوننا نشيداً وطنياً حماسياً، لا أدري من أنشأه وهو يقول:

بلادى، بلادى، فداك دمي وهبت حياتي فدا، فأسلمى.

غرامك أول ما فى الفؤاد ونجواك آخر ما فى فمي

وقد سمعت شيخنا الشيخ محمد الغزالي يعلق على هذا النشيد، وهذا البيت منه فيقول رحمه الله: فماذا بقي من فؤاد هذا القائل ومن فمه لله خالقه؟

(الوطنية) مشروعة ومطلوبة إذا لم تتجه هذا الاتجاه الغالى، فإن الغلو فى كل شئ يفسده، وقد رأينا الإسلام يحذر أشد التحذير من الغلو فى الدين. وكذلك الغلو فى الوطن والوطنية.

ومما يذكر هنا أن أمير الشعراء أحمد شوقي برغم نزعتة الإسلامية الواضحة، وبرغم قصيدته فى نعى الخلافة الإسلامية حين ألغيت، وهى



من روائع الشعر، الذى أوصى الشباب بحفظه^(١)، أراه أحيانا يبالغ فى الوطنية، مثل قوله:

وطنى لو شغلت بالخلد عنه نازعتنى إليه بالخلد نفسى!
وأشد منه قوله يخاطب أبناء مصر:

وجه الكنانة ليس يغضب ربكم أن تجعلوه كوجهه معبودا
ولئو إليه فى النهار وجوهكم وإذا فرغتم وابدوه هجودا
بل رأينا بعض الغلاة من العرب يقدم الوطن على الدين بصراحة،
ويجعل كلمة الوطن هى العليا، وليست كلمة الله، ولا يبالى بما يؤمن
به الناس من العقائد الدينية، ولا ما يحسون به من المشاعر الدينية.
يقول:

بلادك قدمها على كل ملة ومن أجلها أفطر، ومن أجلها صم!
هبونى دينا يمنح العرب وحدة وسيروا بجثمانى على دين برهم!
سلام على كفر يوحد بيننا وأهلا وسهلا بعده بجهم^(٢)!

(١) مطلعها:

عادت أغانى العرس رجع نواح ونعت بين معالم الأفراح
كفنت فى يوم الزفاف بشويه ودفت عند تبليج الإصباح

(٢) الأبيات للشاعر الليثانى رشيد سليم الخورى.



٤- عندما تتحول الوطنية إلى عصبية جاهلية:

وتحدث المشكلة كذلك عندما تتحول النزعة الوطنية إلى عصبية جاهلية، يتجمع فيها أهل الوطن ضد غيرهم، وينحازون فيها بعضهم لبعض، ينصر أخاه في الوطن ظالماً أو مظلوماً، ويستجيب له إذا دعاه في الحق أو الباطل، على نحو ما قيل في وصف أحد زعماء قبائل العرب: إذا غضب غضب له مائة ألف سيف، لا يسألونه فيم غضب؟! وكما وصف أحد الشعراء أبناء قبيلته بقوله:

لا يسألون أخاهم حين يندبهم في النائبات على ما قال برهانا
فالمصيبة: أن تعين أهلك وقومك على ظلم الآخرين، وأن تشهد لهم على الآخرين محقين كانوا أم مبطلين، وأن تقول ما قال أتباع المتنبيين الكذبة من قبائل العرب أيام حروب الردة: كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر.

هكذا تكون العصبية القومية، وكذلك تكون العصبية الوطنية، كما رأينا ذلك في النزعات النازية والفاشية في أوروبا في أواسط القرن العشرين، من رفع شعارات: ألمانيا فوق الجميع، وإيطاليا فوق الجميع. والإسلام يعلم المسلم: أن يدور مع الحق حيث دار، وأن يقول الحق وإن كان مرأ، وأن يكون قواماً بالقسط شهيداً لله، ولو على نفسه أو



والوالدين والأقربين، وكذلك لا يجرمه شأن قوم على أن لا يعدل، بل يجب أن يقوم بالقسط مع من يحب، ومع من يكره، فعدل الله لجميع عباد الله.

ومن هنا أنكر الإسلام العصبية بكل أنواعها، سواء كانت عصبية قبلية، أم عصبية قومية، أم عصبية إقليمية، أم أى عصبية كانت. روى الإمام مسلم فى صحيحه: عن أبى هريرة، عن النبى ﷺ أنه قال: «من قاتل تحت راية عمية، يفضب لعصبة، أو يدعو إلى عصبة، أو ينصر عصبة، فقتل، فقتلته جاهلية»^(١).



(١) رواه مسلم فى الإمامة (١٨٤٨)، وأحمد فى المسند (٧٩٤٤)، والنسائى فى تحريم الدم (٤١١٤)، وابن ماجه فى الفتن (٣٩٤٨) عن أبى هريرة.



القومية

قال - تعالى :-

﴿وَأِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾
[محمد: ٣٨].

قال رسول الله ﷺ:

١٦- «الناس معادن كمعادن الذهب والفضة، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا».

«الناس معادن كمعادن الذهب والفضة، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا، والأرواح جنود مجتدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف» رواه مسلم عن أبي هريرة.

١٧- «إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء، الناس لآدم وآدم من تراب، لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى». قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة ورواه الترمذي أيضاً من حديث ابن عمر وقال غريب، إتحاف المتقين بشرح إحياء علوم الدين.

١٨- «الكفر في العجمة.. ولا يبغض العرب إلا منافق.. وإذا ذل العرب ذل الإسلام».



لقد ظهرت الدعوة القومية فى أوروبا، حيث تأسست بتأثيره دول مثل إيطاليا وألمانيا، ولقد شجع الاستعمار إبان احتلاله للعالم العربى على نشر الفكر القومى بين المسلمين من أجل جعل القومية بديلاً عن الدين، مما يؤدى إلى انهيار عقائدهم وتمزيقهم سياسياً، بتفجر العداوات بين شعوبهم المختلفة، كما يلاحظ أن كثيراً من النصارى وخاصة نصارى الشام كان لهم النشاط الملحوظ فى الدعوة إلى الفكر القومى أيام الدولة العثمانية، كغطاء لتعميق العداوة مع الدولة العثمانية المسلمة، وتفكيك دولة الخلافة، وباستغلال الثغرات القاتلة للدولة العثمانية التى عملت إلى حد بعيد على الاحتفاظ بتركيتهم بل وتترك الرعية العربية على العكس من معظم الدول والأسر غير العربية التى حكمت العرب باسم الإسلام من قبلهم، فكانت المأساة التى تلقفها وزادها دعماً وبلورة وتشيداً أعداء كل من العروبة والإسلام.

ولقد ظلت الدعوة إلى القومية العربية محصورة فى نطاق الأقليات الدينية غير المسلمة، وفى عدد محدود من أبناء المسلمين الذين تأثروا بفكرتها، ولم تصبح تياراً شعبياً عاماً إلا عندما تبنى الدعوة إليها الرئيس المصرى جمال عبد الناصر، ويمكن القول أن هذه الدعوة تعانى كثيراً من الانحسار الآن والجمود.



وحقيقة الأمر فإنه لا يوجد تناقض كبير بين دعوى القومية وبين الإسلام، كما لا يوجد تناقض بين العروبة والإسلام، وكما يقول الحديث الشريف: «الكفر في العجمة.. ولا يغيض العرب إلا منافق.. وإذا ذل العرب ذل الإسلام».

(ولقد نشأ الإسلام عربياً، ووصل إلى الأمم عن طريق العرب، وجاء بلسان عربي مبين، وتوحدت الأمم باسمه على هذا اللسان .. فالعرب هم أمة الإسلام الأول، وشعبه المتميز .. ولن ينهض الإسلام بغير اجتماع كلمة العرب ونهضتها .. وليس في الدنيا جامعة أقوى وأقرب من جامعة تجمع العربي بالعربي، فاللغة واحدة، والأرض واحدة، والآمال واحدة، والتاريخ واحد، ومن هنا وجب على كل مسلم أن يعمل لإحياء الوحدة العربية وتأييدها ومناصرتها)^(١).

أما عند توظيف تلك الدعوة على حساب الرابطة الإسلامية ونقيضاً لها، وتحت شعار: الدين لله والوطن للجميع وبيعلاء أخوة الوطن على أخوة الدين، فهذا مما أثار الشكوك والحذر، ومن هنا وجب على الشباب فهم تلك العلاقة جيداً مجردة من كل لبس.

والقومية تعنى عدة أبعاد هذا بيانها وموقف الإسلام منها^(٢).

(١) مقال الشيخ حسن البناء، د. محمد عمارة، الإسلام والعروبة ص ٨٨.

(٢) انظر الرسائل للإمام البناء، ص ٢٠.



قومية المجد:

وهي تعنى متابعة خلف الأمة لسلفها العظام فى مراقى المجد ومدارك النبوغ والهمة وأن تكون لهم بهم قدوة حسنة، وأن عظمة الأب مما يعتز به الابن ويجد لها الحماس والأريحية بدافع الصلة والوراثه، وهذا فى حد ذاته مقصد جميل ولا غبار فيه حيث أن الإسلام لا يمنع من القومية بهذا المعنى وعملاً بحديث المصطفى ﷺ: «الناس معادن خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الإسلام».

قومية الأمة:

وعندما تعنى القومية أن عشيرة الرجل وأمتة أولى الناس بخيره، وبره وأحقهم بإحسانه وجهاده، فهذا حق كذلك ومن ذا الذى لا يرى أولى الناس بجهوده قومه الذين نشأ فيهم وغما بينهم؟

لعمري لرهط المرء خير بقية عليه وإن عالوا به كل مركب

فإذا قصد بالقومية أننا جميعاً مُبتلون مطالبون بالعمل والجهاد فعلى كل جماعة أن تحقق الغاية من جهتها حتى نلتقى إن شاء الله فى ساحة النصر فنعم التقسيم . . . وهذا المعنى أيضاً لا ياباه الإسلام.

فإذا أريد بالقومية، كما يقول المفكر الإسلامى أبو الأعلى المودودى: (الجنسية، فهى أمر فطرى لا نعارضه، وكذلك إن أريد بها انتصار الفرد لشعبه، شريطة ألا يستهدف تحطيم الشعوب الأخرى . . وإن



أريد بها حب الفرد لشعبه فنحن لا نعارضها كذلك، إذا كان هذا الحب لا يعنى معنى العصية القومية التى تجعل الفرد يحتقر الشعوب الأخرى. . وإن أريد بها مبدأ الاستقلال القومى، فهو هدف سليم كذلك، فمن حق كل شعب أن يقوم بأمره، ويتولى بنفسه تدبير شئون بلاده، أما الذى نعترض عليه ونعتبره شيئاً ممقوتاً ونحاربه بكل قوة فهو القومية التى تضع ذاتها ومصالحها ورغباتها الخاصة فوق جميع الناس ومصالحهم ورغباتهم، والحق عندها هو ما كان محققاً لمطالبها واتجاهاتها ورفعة شأنها، ولو كان ذلك بظلم الآخرين وإذلال نفوسهم^(١).

قومية الجاهلية:

وعندما يراد بالقومية إحياء عادات جاهلية درست وإقامة ذكريات بائدة خلت، وإقصاء حضارة نافعة استقرت، والتحلل من عقدة الإسلام ورباطه بدعوى القومية والاعتزاز بالجنس كما فعلت بعض الدول فى المغالاة بتعطيم مظاهر الإسلام والعروبة، حتى الأسماء وحروف الكتابة وألفاظ اللغة، وإحياء ما اندرس من عادات جاهلية، فذلك فى القومية معنى ذميم وخيم العاقبة، يؤدى بالشرق إلى خسارة فادحة يضيع معها تراثه وتنحط بها منزلته ويفقد أخص مميزاته وأقدس

(١) المودودى: الإسلام والمدنية الحديثة، نقلاً عن الإسلام والعروبة لمحمد عمارة، ص ١٤٨.



مظاهر شرفه ونبله، ولا يضر ذلك دين الله شيئاً: ﴿وَأِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨].

قومية العدوان:

وعندما يراد بالقومية الاعتزاز بالجنس إلى درجة تؤدي إلى انتقاص الأجناس الأخرى والعدوان عليها والتضحية بها في سبيل عزة أمة وبقائها، كما تدعى كل أمة تنادى بأنها فوق الجميع فهذا معنى ذميم كذلك ليس من الإنسانية في شيء، لأنه يؤدي إلى التناحر بين الجنس البشرى في سبيل الأوهام.

فالإسلام يتنافى مع القومية بهذه المعانى ولا بأشباهها، كالمناداة بالفرعونية والعربية والفينيقية والسورية والفارسية.. ويمثل تلك الألقاب التى يتنازع بها الناس، «الناس لآدم وآدم من تراب، ولا فضل لعربى على أعجمى إلا بالتقوى».





العلاقة مع الآخر

قال - تعالى :-

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ
الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣].

﴿ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾
[الحجرات: ١٣].

﴿ لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ
دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾
[المتحنة: ٨].

﴿ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ
وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ
مُسْلِمُونَ ﴾ [العنكبوت: ٤٦].

﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ
عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾
[الأنفال: ٥٥ - ٥٦].



﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٣، ٤].

﴿وَمَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ [الأنفال: ٥٨].

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦].

﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٦١].

﴿فَإِنْ اعْتَرَلَوْكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلْوْكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٩٠].

﴿فَإِنْ قَاتَلْوْكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٩١ - ١٩٢].

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦].



قبيسات من نور الوحي

ينطلق موقف المسلمين مع غيرهم من الأمم والملل من قناعة أنهم الأمة الوسط الشاهدة على غيرها من الأمم، بما ينطوي ذلك بكل ما تحمل «الوسطية» من دلالة، ربما يستلزم ذلك من خصائص ومميزات، أولها «العدل والخيرية».. وشهادتها على غيرها تنبع من هذا الاعتبار، أنها أمة العدل في كل شيء، ومن أنها احتوت آخر الرسالات: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ [الممتحنة: ٨].

وعلاقة المسلمين مع غيرهم سواء كانوا بينهم أو خارج حدودهم - وخاصة غير المحاربين - تتأسس على ثلاث مبادئ:

لا إكراه في الدين:

وهذا يتعلق بالدرجة الأولى مع المقيمين بينهم، وهؤلاء يتمتعون بكافة حقوقهم الدينية سواء من حيث اعتناق ديانة مخالفة للدين الإسلامي أو من حيث ممارسة شعائر ذلك الدين.

[وجاء عن الصحابة في أهل الذمة: اتركوهم وما يدينون، ومنذ عهد الخلفاء الراشدين والنصارى يؤدون عباداتهم وقيمون شعائرهم، في حرية وأمان، كما هو منصوص عليه في العهود التي كتبت في عهد أبي بكر وعمر، مثل عهد الصلح بين الفاروق وأهل إيلياء (القدس).



ومن شدة حساسية الإسلام أنه لم يفرض الزكاة ولا الجهاد على غير المسلمين، لما لهما من صبغة دينية باعتبارهما من عبادات الإسلام الكبرى - مع أن الزكاة ضريبة مالية، والجهاد خدمة عسكرية - وكلفهم مقابل ذلك ضريبة أخرى على الرؤوس، أعفى منها النساء والأطفال والفقراء والعاجزين وهى ما سميت (الجزية).

ولئن كان بعض الناس يأنفون من إطلاق هذا الاسم، فليسمونه ما يشاؤون، فإن نصارى بنى تغلب من العرب طلبوا من عمرًا، أن يدفعوا مثل المسلمين صدقة مضاعفة ولا يدفعون هذه الجزية وقبل منهم عمر، وعقد معهم صلحًا على ذلك، وقال فى ذلك: هؤلاء القوم حمقى، رضوا بالمعنى، وأبوا الاسم!

ولأهل الذمة محاكمهم الخاصة يحتكمون إليها إن شاءوا وإلا لجأوا إلى القضاء الإسلامى، كما سجل ذلك التاريخ.

يقول د. يوسف القرضاوى: (ومن هنا نرى أن الإسلام لم يجبرهم على ترك أمر يروونه فى دينهم واجبًا ولا على فعل أمر يروونه عندهم حرامًا، ولا على اعتناق أمر دينى لا يرون اعتقاده بمحض اختيارهم).

- ولا وجه لدعوى بعض الناس - وجلهم من العلمانيين الذين لا يوالون الإسلام ولا المسيحية - أن الحل الإسلامى والشرع الإسلامى ينافى مبدأ الحرية لغير المسلمين، وهو مبدأ مقرر دوليًا وإسلاميًا، فقد



نسوا أو تناسوا أمراً أهم وأخطر، هو أن الإعراض عن الشرع الإسلامى والحل الإسلامى من أجل غير المسلمين -وهم أقلية- ينافى مبدأ الحرية للمسلمين فى العمل بما يوجبه دينهم، وهم أكثرية، وإذا تعارض حق الأقلية وحق الأكثرية فأيهما نقدم؟

إن منطق الديمقراطية -التي يؤمنون بها ويدعون إليها- أن يقدم حق الأكثرية على حق الأقلية... ولو لم تفعل الأقلية الدينية ذلك، وتمسكت بأن تنبذ الأكثرية ما تعتقده ديناً يعاقب الله على تركه بالنار، لكان معنى هذا أن تفرض الأقلية ديكتاتورية على الأكثرية، وأن يتحكم مثلاً ثلاثة ملايين أو أقل فى أربعين مليوناً أو أكثر، وهذا ما لا يقبله منطق دينى ولا علمانى.. وهذا على تسليمنا بأن هنا تعارضاً بين حق الأكثرية المسلمة وحق الأقلية غير المسلمة والواقع أنه لا تعارض^(١).

الحوار والتعايش:

فالقرآن يأمرنا بالحوار مع كل المخالفين، لا أن ندعهم وننفذ أيدينا منهم، ونعيش فى حدود أنفسنا: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، كل ما اشترطه القرآن هنا: أن يكون الجدل -الحوار- بالتي هي أحسن أى

(١) د. يوسف القرضاوى: أولويات الحركة الإسلامية.



بأحسن الأساليب وأفضلها وصولاً إلى إقناع العقل، وإيقاظ القلب، ومن روائع التعبير القرآني هنا: أنه اكتفى في الموعظة بأن تكون حسنة، ولم يرض في الجدل أو الحوار إلا أن يكون بالتى هي أحسن، لأن الموعظة تكون مع الموافق والجدال مع المخالف، فلا بد أن يستخدم معه أفضل الوسائل.

وهذا ما يجب على المسلم من أن يتمسك بهذا الأسلوب ومن أن يتقن مهاراته وفنونه، ومن أن لا ينطق في التعامل مع المخالفين من كونه على الحق وفقط، فينتهى من آخر مسلماته، بل يجب الانطلاق من الأرضية المتفق عليها: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٦]، بالإضافة من أن يتقن فن السماع لوجهة نظر الآخرين.

بل هناك ما هو أكثر من ذلك، وهو أن الإسلام حرص على حماية شعور الآخرين، ومن إيذائهم بالسب والقذف: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

ولقد: رد صاحب تفسير المنار -على استشكال بعضهم النهى، بما ورد في الكتاب العزيز من وصف آلهتهم بأنها لا تضر ولا تنفع ولا تقرب ولا تشفع، وأنها هي وإياهم حصب جهنم، وتسميتها بالطاغوت



وهو مبالغة من الطغيان، وجعل عبادتهم طاعة للشيطان فقال: «وقد يجاب عنه بأن هذا لا يسمى سباً، وإن زعموه جدلاً، لأن السب والشتم هو ما يقصد به الإهانة والتعبير، والغرض من ذكر معبوداتهم بذلك بيان الحقائق، والتنفير من الخرافات والمفاسد، وأجيب على تقدير التسليم، بأن ما يستحق جائز في نفسه، وإنما يحظر إذا أدى إلى مفسدة أكبر منه، والحال كذلك.

ومن الاستشكال أيضاً قول آخر وهو: كيف نهانا الله -تعالى- عن سب من يستحق السب لئلا يُسب من لا يستحقه، وقد أمرنا بقتالهم وإذا قاتلناهم قتلونا وقتل المؤمن بغير حق منكراً؟

وأجاب عنه الشيخ: بأن سب الآلهة مباح غير مرفوض وقتالهم فرض، وما كان مباحاً ينهى عما يتولد عنه ويحدث، وما كان فرضاً لا ينهى عما يتولد عنه.

وقد أورد الشيخ محمد رشيد رضا من فروع نفس المسألة: على أن إطلاق لفظ الكافر قد يكون حق على الملاحدة المنكرين لوجود الله -عز وجل-، ولكن من هذا الباب يعتبر إطلاقه على كل متدين سباً وإهانة، فيترتب على هذا أن إطلاقه على من يحرم إيذاؤه من أهل الأديان محرم شرعاً إذا تآذى به ولا سيما في الخطاب، وذكر الشيخ شاهداً على ذلك من فتاوى الحنفية عن «معين الأحكام» قال: إذا شتم الذمي يعزّر لأنه



ارتكب معصية، وفيه نقلاً عن «الغنية» ولو قال للذمي: يا كافر، يَأْتِمُ
إن شق عليه»^(١).

والتاريخ خير شاهد على أروع الأمثلة على احتواء واندماج غير المسلمين
فى المجتمع الإسلامى، وثمرتهم بأرقى مستويات التعامل على المستوى
الحضارى.. كيف أثروا بمشاركتهم واندماجهم فى الحضارة الإسلامية.

ومن هنا يتأكد من أن الإسلام لا يرفض مبدأ الحوار مع الآخرين،
والمختلف معهم فى مبدأ أو عقيدة، وهو يرفض الفكرة القائلة «بصراع
الحضارات» التى يروج لها الآن فى الغرب، فنظرة الإسلام والإسلاميين
من هذه القضية المفروضة على الساحة اليوم تنطلق من:

(كونهم أصحاب رسالة عالمية لم تأت للعرب وحدهم - وإن تشرفوا
بحملها- وإنما جاءت للعالمين، لذلك فالغرب لهم بمثابة مساحة جغرافية
وإنسانية يجب أن تبلغها رسالة السماء، ولكن بالحكمة والموعظة
الحسنة.. فهم يتطلعون لهذه المساحات بعقلية استثمارية وليست
استعمارية، عقلية تبادل المصالح والمنافع فى آن واحد، فالغرب عنده
التكنولوجيا وأسرار التطور، والمسلمون لديهم «نظريات وأخلاقيات»
الحفاظ على التوازن الإنسانى فى اتجاه حماية المنجزات الإنسانية
الحضارية، وكلاهما مطلوب للآخر ولا غنى له عنه.

(١) الشيخ محمد رشيد رضا: تفسير النار، جزء ٧ تعليقا على آية ١٠٨.



إن الغرب لديه تطلعات في الثروة العربية - الإسلامية، والإسلاميون يرون أن هذه الثروات مطلوبة لبناء عالمهم الإسلامى، حيث الغرب بيده مفاتيح هذا البناء والتقدم، فإذا تحقق العدل فى التبادل المصلحى لكلا الطرفين فليس هناك ما يمنع التطور والتعايش والانفتاح الثقافى والمعرفى بين الشرق والغرب.. حيث يرى الإسلاميون بذلك أنهم يقفون على قدم المساواة مع منافسيهم، وإن أئودجهم فى البناء الإنسانى متاح للمساحات الجغرافية والإنسانية الأخرى، وإن إمكانات قيام علاقة جدلية متوازنة أمر لا تلغيه حالة الاستفراد التى تطرحها -اليوم- النماذج الغربية، ولعل هذا هو ما يحاول الإسلاميون أن يقولوه بمختلف الوسائل وأساليب التعبير^(١).

الوفاء بالعهود والمواثيق:

وهو مبدأ يتعلق بالدرجة الأولى مع من يقيم خارج ديار الإسلام ولم يبدأوا المسلمين بقتال أو عداوة فالإسلام يوجب مسألتهم حتى وإن لم يكن بينهم وبين المسلمين عهد وميثاق: ﴿فَإِنْ اِعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ وَآلَقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٩٠]

(١) الإسلاميون والغرب: التقارب وإشكاليات التعايش: أحمد بن يوسف مجلة منبر الشرق، عدد ١٠.



وذلك لأن القاعدة في الإسلام هي: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٩٠].

والإسلام يدعو إلى احترام العهود والمواثيق، وبلغ من احترامه لتلك العهود والمواثيق، أن جعل خاصية الآدمية رهناً باحترام المواثيق والمحافظة عليها، فالذين ينقضون العهود هم حيوانات أو أضل كما جاء فيقول -تعالى-: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ....﴾ [الأنفال: ٥٥].

ووسطية أمة الإسلام تحتم عليها أن تحترم موثيقها وعهودها مع غيرها من أمم الأرض حتى ولو كانت على الشرك، كما جاء في قوله -تعالى-: ﴿وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [الحج: ٣]، والنص يوضح أن العهود المبرمة بين المسلمين وغيرهم مرعية بشروط ثلاثة هي:

- أ- ألا ينقض الطرف الآخر مما عاهد شيئاً من شروط العهد.
- ب- ألا يتحالف الطرف الآخر مع عدو للمسلمين أو يظهر عليهم في حرب أو ما أشبه.
- ج- ألا ينقض العهد أو الميثاق ما دام في مدته المتفق عليها حتى يبلغ الكتاب أجله ولم يشأ الطرفان استمرار المودعة بينهما.



وبلغ من احترام الإسلام لعهود المسلمين ومواثيقهم مع غيرهم أنه يحث أتباعه على عدم نصرة إخوانهم إذا كان ذلك على حساب قوم بينهم وبين المسلمين عهد وميثاق: ﴿وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ [الأنفال: ٧٢]^(١).

فى حالة الحرب:

والإسلام وإن يدعو إلى التعايش السلمى، إلا أنه لا ينفى احتمال اللجوء إلى الحرب إن كان فى ذلك ضرورة لرد عدوان وقع أو هو وشيك الوقوع، وحتى فى هذه الحالة فإن الإسلام لا يدعو إلى اتباع سبل الغدر والخيانة عند التعامل مع الأعداء حتى ولو كان ذلك معاملة بالمثل والله سبحانه وتعالى -يقول: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنفال: ٥٨] والنص يوضح ضرورة أن يحارب المسلمون أعداءهم جهراً وبعد إعلامهم بذلك وخاصة إذا ما كان بينهم وبين المسلمين عهد وميثاق ورأى المسلمون أن أعداءهم لم يرعوا عهدهم بصورة أو بأخرى...

هذا على المستوى الجماعى، أما على المستوى الفردى فإن لجأ أحد المحاربين من الأعداء إلى المسلمين فيجب حمايته حتى يبلغ مأمنه:

(١) د. صلاح الفوال: علم الاجتماع الإسلامى ج ٢، ص ٦٠٦.



﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾
 [التوبة: ٦٠]. ، وعدم الغدر ناتج عن اقتناع الإسلام ليست هدفاً في
 حد ذاتها وإنما هي وسيلة لغاية وهي كف العدوان: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا
 لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ [الأنفال: ٦١]^(١).

(١) د. صلاح الفوال: مرجع سابق، ص ٦٠٦-٦٠٧.

الفصل الثاني

الهوية الثقافية

• قيمة الوقت

• الصحة والبيئة

• الرياضة

• اللهو والسمر

• المهارات



قيمة الوقت

قال - تعالى :-

* ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ﴾ [المائدة: ٤٨].

قال رسول الله - ﷺ :-

١٩ - «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس: الصحة والفراغ» رواه البخارى
عن ابن عباس رضى الله عنهما .

٢٠ - «لا تزول قدما ابن آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يسئل عن خمس:
عن عمره فيما أفناه، وعن شبابه فيما أبلاه، وعن ماله من أين اكتسبه
وفما أنفقه، وماذا عمل فيما علم» رواه الترمذى عن ابن مسعود،
صحيح الجامع : ٧٢٩٩ .

٢١ - «اغتنم خمسا قبل خمس، حياتك قبل موتك، وصحتك قبل سقمك،
وفراغك قبل شغلك، وشبابك قبل هرمك، وغناك قبل فقرك» رواه
الحاكم والبيهقى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - .

٢٢ - «بادروا بالأعمال سبعاً: هل تنتظرون إلا فقراً منسياً، أو غنى مطغياً، أو
مرضاً مفسداً، أو هرمًا مفنداً، أو موتاً مجهزاً، أو الدجال فشر غائب



ينتظر، أو الساعة، فالساعة أدهى وأمر» رواه الترمذى عن أبى هريرة
رضى الله عنه وقال: حديث حسن.

٢٣- «بادروا بالأعمال الصالحة، فستكون فتن كقطع الليل المظلم، يصبح
الرجل مؤمناً ويمسى كافراً، ويمسى مؤمناً ويصبح كافراً، يبيع دينه
بعرض من الدنيا» رواه مسلم عن أبى هريرة -رضى الله عنه-.

إضاعة على المعنى:

«مغبون فيهما»: من الغبن وهو الشراء بأضعاف الثمن، أو البيع بدون
ثمن المثل.

«فقراً منسياً»: لما ينال النفس منه من الغم ينشأ عنه النسيان.

«غنى مطغياً»: لصاحبه وملهياً له عن القيام بأنواع حق العبودية.

«مرضاً مفسداً»: للعقل أو البدن مانعاً من أداء العبادة أو كمالها،
ومن ثم ورد: «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس: الصحة والفراغ».

«أو هراً مفنداً»: يقال للشيخ إذا هرم قد أفند لأنه يتكلم بالمنحرف
من الكلام عن سنن الصحة، وأفنده الكبر إذا أوقعه في الفند.

«أو موتاً مجهزاً»: أى سريعاً، كأنه يريد به الموت الفجأة أو الاخترام
فى الشباب.



«أو الدجال فهو شر غائب»: لما فيه من شدة الفتنة التي لا ينجو منها إلا من عصمه الله .

«أو الساعة فالساعة أدهى وأمر»: أى عذابها، وأعادها بلفظها تفخيماً لشأنها، وأدهى أى أعظم بلية، وأمر أى أشد مرارة من عذاب الدنيا وأهوالها .

«بادروا بالأعمال الصالحة»: أى اتوا بالعمل الصالح وابتدروا إليه قبل ظهور المانع منه من الفتن .

«بيع دينه بعرض»: أى أن سبب كفره بيعه، أى أخذ العرض فى مقابلة دينه، بأن يأخذ أو يستحل مال أخيه المسلم أو يستحل الربا والغش أو نحوه مما أجمع على تحريمه وعلم من الدين بالضرورة .

قبسات من نور الوحي:

كثيراً من الثروات التي نملكها ولا نعرف قيمتها إلا بعد فقدانها، وكثيراً مما نفقده قد يكون من الإمكان استرجاعه أو تعويضه، إلا اثنان هما: الوقت والصحة، ولذلك عبر الحديث النبوى بالمصطلح التجارى، لتقريب المعنى «الغبن» وهو ما يبنى أن الإنسان لا يدرى قيمتها! فما بال الكثير منا إذا كان يتعامل مع قضية الوقت مثلاً بأنه يعاني عبثاً عليه فهو يحاول حثيثاً أن يتخلص منه بأى طريقة، وأحيان بطريقة انتحارية



وتحت شعار «قتل الوقت»، وهو لا يدري أنه يقتل بعضه! بسيف بتار وهو الوقت! وما ينطبق على الأفراد ينطبق على الأمم.. وخاصة إذا كان مقياس تقدم الأمم اليوم بالقفزات الزمنية!

وهذا هو نفس الشيء ما يتعامل به ضعاف النفوس، مع قضية الصحة، فهم كثيراً ما يجازفون تحت ضغط نزوة عابرة أو شهوة جامحة أن يتخلصوا على بعض من رأس مالهم الصحي وبصور شتى من الانتحار البطيء بتناول المسكرات والمخدرات أو التدخين.. وبلا مبالاة لصرخات العقلاء والعلماء أن انتبهوا!!

ومن هنا كان.. وقبل ذلك كانت قيمة الخطاب النبوى بالتحذير الشديد من تفويت الفرص الضائعة، وبالانتباه إلى ما يأتى:

- ضرورة الاستفادة من الفرص المتاحة قبل أن تتغير الأوضاع وتختلف الظروف باستغلال كل من: الشباب قبل الهرم، والصحة قبل السقم، والغناء قبل الفقر، والفراغ قبل الشغل، والحياة قبل الموت، وذلك بتحقيق أكبر قدر من المنافع والمكاسب والنجاحات والعمل الصالح الذى يعود على النفس خيره وعلى المجتمع، وسواء فى الدنيا أو الآخرة، وذلك قبل أن يحل العجز أو ينقضى أوان العمل، ولا يبقى للإنسان إلا الندم والحسرة على ما فات، وحين يملك الهمة على العمل ولا يجد وقتاً أو عافية، وليتذكر الشباب مقالة الإمام على -كرم الله وجهه-:



«من أمضى يوماً في غير خير قضاء، أو فرض أدّاه، أو مجدّ بناه، أو حمّد حصّله، أو خير أسمعته، أو علم اقتبسه فقد عق يومه».

- ضرورة مراعاة الإنجاز المناسب أو الاستثمار الأمثل لكل فرصة ونعمة بين يدي المسلم، وكما أن لكل نعمة عبادة، فلكل نعمة لها أفضل استثمار، فمرحلة الشباب تحتاج الإنجاز العضلي والحركي والسعي لإنجاز لأفضل النجاح والكسب، كذلك في الصبر على العبادة من صلاة وصيام وقيام وجهاد في الدعوة والحركة، كذلك فإن الغنى له أفضل استثمار، في الإنفاق والصدقة على مشاريع الخير والدعوة وعلى الفقراء، وكذلك الصحة، وكذلك الفراغ.

- ينبغي تذكر أنه في أي الأحوال فإننا غداً محاسبون بين يدي الله - عز وجل - عن تلك الفرص التي أتحت يوماً ما، ويومها لا ينفع الندم، «لا تزول قدما ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن خمس: عن عمره فيما أفناه، وعن شبابه فيما أبلاه، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق، وماذا عمل فيما علم»، وفي الأثر عن الحسن البصري: «ما من يوم يشق فجره إلا نادى مناد من قبل الحق: يا بن آدم أنا خلق جديد وعلى عملك شهيد فتزود مني بعمل صالح فأني لا أعود إلى يوم القيامة».

- ينبغي الاحتراز من معوقات الاستفادة من الفرص المتاحة، وأولها الصحبة السيئة التي لا تعين ولا تذكر، والحذر الحذر من فلسفة قتل



الأوقات في اللهو والعبث الذى يخدر النفوس ويفسد العقول،
ويقت من الهمم والعزائم، ومن أول تلك الملهيات الأوقات الضائعة
أمام أجهزة الإعلام، وإن الخطوة الأولى للشباب الذى لا يضع
الفرص المتاحة يوم ينتصر على التلفزيون والدش... إلخ.

ويوم يعرف كيف يسخره للفائدة، ولا يُسخر أو يُخدّر من قبله، أو
يكون عرضة للاستهواء والتوجيه المسلوب الإرادة، وليوقن الشباب أن
«النفس إن لم تشغلها بالحق شغلتك بالباطل».





الصحة والبيئة

قال - تعالى :-

﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ [الأعراف: ٣١].

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ﴾ [المائدة: ٦].

٢٤- عن أبي هريرة -رضى الله عنه- قال: سمعت رسول الله -ﷺ- يقول: «أرأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء؟ قالوا: لا يبقى من درنه شيء، قال: فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا» متفق عليه.

٢٥- قال رسول الله -ﷺ-: «ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطنه، بحسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه، فإن كان لا محالة، فثلث لطعامه، وثلث لشرابه، وثلث لنفسه» صحيح الجامع.

٢٦- قال رسول الله -ﷺ-: «المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء» رواه مسلم.



٢٧- عن أبى أيوب -رضى الله عنه- قال: خرج علينا رسول الله -ﷺ- فقال: «حبذا المتخللون من أمتى. قال: وما المتخللون يا رسول الله؟ قال: المتخللون فى الوضوء، والمتخللون من الطعام، أما تخليل الوضوء فالمضمضة والاستنشاق وبين الأصابع، وأما تخليل الأسنان فمن الطعام: إنه ليس شئ أشد على الملكين من أن يريا بين أسنان صاحبهما طعاماً وهو قائم يصلى» رواه أحمد.

٢٨- قال رسول الله -ﷺ-: «ما أنزل الله داء إلا وله دواء» رواه البخارى.

٢٩- قال رسول الله -ﷺ-: «إن الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء، فتداووا ولا تداووا بحرام» أخرجه أبو داود.

٣٠- قال رسول الله -ﷺ-: «لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة» رواه البخارى وأحمد.

٣١- قال رسول الله -ﷺ-: «مثل المؤمن كالخامة من الزرع تفيؤها الريح مرة، وتعدلها مرة، ومثل المنافق كالأرزة لا تزال حتى يكون إنجعاها مرة واحدة» متفق عليه.

٣٢- قال رسول الله -ﷺ-: «تسوكوا؛ فإن السواك مطهرة للقم مرضاة للرب، ما جاءنى جبريل إلا أوصانى بالسواك، حتى لقد خشيت أن يفرض على وعلى أمتى» رواه ابن ماجه.



٣٣- قال رسول الله -ﷺ-: «اتقوا الملاعن الثلاث: البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل» رواه أبو داود وابن ماجه والبيهقي وصححه.

٣٤- قال رسول الله -ﷺ-: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل فيه» رواه مسلم.

٣٥- قال رسول الله -ﷺ-: «عشر من الفطرة: قص الشارب، وإعفاء اللحية، والسواك، واستنشاق الماء، وقص الأظفار، وغسل البراجم، ونتف الإبط، وحلق العانة، وانتقاص الماء» قال الراوى: ونسيت العاشرة إلا تكون المضمضة، قال وكيع: وهو أحد رواته: انتقاص الماء، يعنى الاستنجاء. رواه مسلم عن عائشة -رضى الله عنها-.

٣٦- قال رسول الله -ﷺ-: «إن الله طيب يحب الطيب، نظيف يحب النظافة، كريم يحب الكرم، جواد يحب الجود، فنظفوا أفئاءكم وساحاتكم، ولا تشبهوا باليهود، يجمعون الأكباد في دورهم» الطب النبوى لابن القيم، نقلاً عن مسند البزار وضعفه.

٣٧- عن عمر -رضى الله عنه- قال: «إياكم والبطنة فى الطعام والشراب فإنها مفسدة للجسد، مورثة للسقم، مكسلة عن الصلاة، وعليكم بالقصد فيهما، فإنه أملك للجسد وأبعد عن



الصرف، وإن الله - تعالى - ليبغض الخبر السمين، وإن الرجل لن يهلك حتى يؤثر شهوته على دينه». أخرجه أبو نعيم وكذا، في الكنز «٤٧/٨».

وفي رواية الديلمي عن ابن عباس: «إياكم والبطنة من الطعام، فإن العبد لا يهلك حتى يؤثر شهوته على آخرته».

إضاءة على المعنى:

«من درنه»: وهو الوسخ.

«مثل الصلوات الخمس»: في رفعها الدرن المعنوى من الذنب.

«الخطايا»: أى الصغائر المتعلقة بالله - سبحانه وتعالى -.

قياسات من نور الوحي:

إن عناية الإسلام بصحة المسلم، جزء من العناية التربوية الشاملة، التى تبغى الكمال والقوة فى الدين والدنيا، واعتماداً على أن المسلم يحمل على عاتقه رسالة خاتم المرسلين وهى أمانة تنوء الجبال عن حملها، وما كان ينبغى أن يحمل هذه الرسالة الضعاف ولا المرضى أو أصحاب العاهات أو ضعاف النفوس أو مشوهى الخلق وضعاف الإيمان.

وما كان ينبغى كذلك أن يحمل رسالة التطهير والتزكية قوم وشباب يفتقدون أدنى درجات الطهارة البدنية، فضلاً عن القلبية، والناظر إلى



دعاء المسلم بين يدي ربه وبعد إتمام عملية الوضوء ويفطن إلى مغزاه: «اللهم اجعلني من التوابين ومن المتطهرين»، يجد إنها نية الإصرار والعزم على النقاء والطهارة من كل رجس أو دنس الدائمين، والانضمام إلى قافلة أبرز خصالها الطهارة والإنابة.. وليس الوضوء مجرد طقوس تؤدي بلا روح أو إدراك.. تتطاير ذراته مع الرياح والوقت، وإن الناظر إلى أحكام الطهارة أو حتى آداب قضاء الحاجة.. يكتشف مدى الجهد النبوي المبذول من أجل الارتقاء بالمستوى الحضاري للعرب البدو.. من خلال تهذيب العادات والسلوك!

- أرشد الإسلام إلى سلوكيات النظافة الخاصة والعامة إن الله نظيف يحب النظافة جميل يحب الجمال: فحث المسلمين وتعبدتهم بالوضوء خمس مرات يوميًا، وأوجب غسلًا واحدًا على الأقل أسبوعيًا، بالإضافة إلى غسل الجنابة.. وباعتبار أن النظافة مدخل أساسي للصحة الخاصة والعامة، وتعمل على تجنب البدن من كثير من الأمراض، فالوضوء المتكرر على سبيل المثال.. نموذج لاكتساب هذا السلوك، وله أثر كبير في صيانة أعضاء الوضوء من كثير من الأمراض، ومع تحرى اتباع وموالاته سنن الفطرة العشرة المذكورة في الحديث، يكتسب المرء قمة عادات النظافة الشخصية، فالتسوك على سبيل المثال مدخل كبير لعناية الأسنان. هذا بالإضافة لتلك الآثار التي وردت وتحت على النظافة ونظافة الأفنية.



- هدى وأرشد إلى أساسيات الصحة العامة وصحة البيئة: مثل تلك الأحاديث التي تعتبر بمثابة رسائل تحذير وسابقة الإنذار للبشرية وقبل أن تدرك قيمتها في العصر الحديث، مثل النهى الوارد عن التبرز في موارد المياه، وعلى قارعة الطريق، وفي الظل، أو التبول في الماء الذي لا يجرى ثم الاغتسال فيه، وكيف ثبت أن مثل هذه العادات الخاطئة وراء معظم وأخطر الأمراض المتوطنة التي تعاني منها البشرية، وكانت ركيزة أساسية اليوم للإجماع العالمي على الاهتمام بالبيئة والقضاء على مصادر التلوث.

- إلى أي مدى أرشد الإسلام إلى التمتع بالحلال الطيب من الطعام والشراب، وكيف نهاهم عن كل خبيث، وكيف أثبت العلم الحديث متأخراً أثر هذه الأطعمة الخبيثة على إصابة الجسم بأمراض خطيرة مثل تلك الناتجة عن تناول لحم الخنزير . . والمخدرات والمسكرات إلى آخر قائمة المحرمات.

- كيف أرشد ونبه على أن المعدة بيت الداء، وأن الإكثار من تناول الطعام بدرجة غير طبيعية ينطوي على مخاطر وأمراض يعاني الجسم منها بعد ذلك . . وكيف كان الهدى في: (ما ملأ ابن آدم وعاء قط شراً من بطنه) . . وكيف كان هدى السنة في حكمة مراعاة ذلك التقدير



(ثلث لطعامه وثلث لشربه وثلث لنفسه) وكما قال بعض الحكماء:
أكبر الدواء تقدير الغذاء، وقال بعض الشعراء:

فكم من لقمة منعت أخاها بلذة ساعة أكلات دهر

وكم من طالب يسعى لأمر وفيه هلاكه لو كان يدرى

- أرشد الإسلام إلى ضرورة التداوى، وأن الله قد خلق لكل داء دواء.. ولا بد من أخذ الأسباب الكافية لدفع البلاء والمرض، وكيف أرشد الهدى النبوى إلى كثير من نصائح التداوى.. وإلى ما يعد تراثاً خالداً فضلاً عن كونه مدخل لثقافة راقية فى الداء والدواء، وكيف السبيل لأن يعيش المسلم صحيح البدن طاهر الطوية، قوى الشكيمة، مرهوب الجانب بحق وعدل، ومن هنا فكل إضافة طبية عصرية.. تفتح للمسلم آفاق الصحة والعافية فالمسلم مأمور بها.. وكل نصيحة طبية تحذر المسلم من مؤثرات سلبية على صحته سواء كانت مأكولاً أو مشروباً أو أى عادة فيعتبر المسلم مكلف بالامتناع عنها وطبقاً لقاعدة «لا ضرر ولا ضرار»، هذا ومن الضروري أن ننوه أن المسلم، يتعبد بالفرائض والأوامر التى أمر الله به، سواء أدرك الحكمة من هذه العبادات، أم لم يدرك ذلك.





الرياضة

قال - تعالى -:

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠].

﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ۝١ فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا ۝٢ فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ۝٣ فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا ۝٤ فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا﴾ [العاديات: ١-٥].

﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [المائدة: ٩٦].

٣٨- «عن عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله - تعالى - يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة، صانعه يحتسب في صنعته الخير، والرامي به، ومنبله، فارموا، واركبوا، وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا، كل شيء يلهو به الرجل باطل، إلا رمية بقوسه، وتأديبه فرسه، وملاعبته امرأته فإنهن من الحق» رواه الترمذی.

٣٩- قال رسول الله ﷺ: «الخيال معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة» رواه مسلم.



٤٠- عن عائشة -رضى الله عنها- قالت: (سابقني النبي -ﷺ- فسبقته، فلبشنا حتى إذا أرهقني اللحم سابقني فسبقني، فقال: هذه بتلك) أخرجه الإمام أحمد.

٤١- عن سلمة بن الأكوع قال: (بينما نحن نسير وكان رجل من الأنصار لا يسبق شداً (ركضاً) فجعل يقول: ألا مسابق إلى المدينة، هل من مسابق؟ فجعل يعيد ذلك قال: فلما سمعت كلامه، أما تكرم تكريماً، ولا تهاب شريقاً؟ قال: لا، إلا أن يكون رسول الله -ﷺ- قال: قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي ذرني فلاسابق الرجل قال: «إن شئت فسبقته» رواه مسلم.

٤٢- عن أبي رافع -رضى الله عنه- مولى رسول الله -ﷺ- قال: خرجنا مع علي -رضى الله عنه- إلى خيبر، فبعثه رسول الله -ﷺ- برأيته، فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم، فضربه رجل منهم من يهود فطرح ترسه من يده، فتناول علي -رضى الله عنه- باب الحصن، فترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه، ثم ألقاه من يده، فلقد رأيتني في نفر معي سبعة أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب، فما استطعنا أن نقلبه» وروى الحافظ البيهقي والحاكم من طريق جعفر الباقر عن جابر أن علياً -رضى الله عنه- حمل



الباب يوم خبير حتى صعد المسلمون عليه فافتحوها وأنه جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلاً.

٤٣- وعن علي -رضي الله عنه- قال: كانت بيد رسول الله قوس عربية فرأى رجلاً بيده قوس فارسية فقال: «ما هذه؟ ألقها عليكم بهذه وأشباهها ورماح القنا (المستقيمة) فإنهما يزيد الله بهما في الدين ويمكن لكم في البلاد» رواه الطبراني وأخرجه البيهقي في السنن.

٤٤- قال رسول الله -ﷺ-: «بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلّة والصغار على من خالف أمرى، ومن تشبه بقوم فهو منهم» رواه الإمام أحمد عن عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما-.

٤٥- قال رسول الله -ﷺ-: «واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف» رواه البخاري.

٤٦- وعن ابن إسحاق، قال: (خرج عمرو بن عبد ودّ وهو مقنّع بالحديد، فنأدى من يبارز؟ فقام علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- فقال: أنا لها يا نبي الله فقال: (إنه عمرو) (اجلس)، ثم نادى عمرو: ألا رجل يبرز؟ فجعل يؤنبهم، ويقول: أين جنتكم التي تزعمون أنه من قتل منكم دخلها؟ أفلا تبرزون إلى رجلا؟



فقال على -رضى الله عنه- فقال: أنا يا رسول الله، فقال: (اجلس)، ثم نادى الثالثة، فقال: فذكر شعره، قال: فقام على -رضى الله عنه- فقال: يا رسول الله أنا، فقال: (إنه عمرو) فقال: وإن كان عمرا، فأذن له رسول الله -ﷺ- فمشى إليه حتى أتى وهو يقول:

لا تعجلن فقد أذاك مجيب صوتك غير عاجز
في نية وبصيرة والصدق منجى كل فائز
إني لأرجو أن أقيم عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء يبقى ذكرها عند الهزاهز

فقال له عمرو: من أنت؟ قال: أنا على، قال: ابن عبد مناف؟ قال: أنا على بن أبي طالب، فقال: يا ابن أخي من أعمامك من هو أسن منك، فإني أكره أن أهريق دمك فقال له على -رضى الله عنه- لكنى -والله- لا أكره أن أهريق دمك، فغضب فتزل وسل سيفه كأنه شعلة نار، ثم أقبل نحو على -رضى الله عنه- مغضبا، واستقبله على بدركته، فضربه عمرو في درقته فقتلها، وأثبت السيف وأصاب رأسه فشججه، وضربه على -رضى الله عنه- على جبل عاتقه فسقط، وثار العجاج وسمع رسول الله -ﷺ- التكبير، فعرفنا أن عليا -رضى الله عنه- قد قتله، فثم يقول على -رضى الله عنه-:



أعلى تقتحم الفوارس هكذا عنى وعنهم أخروا أصحابى
اليوم يمنعننى الفرار حفيظتى ومصمم فى الرأس ليس بنابى



إضاءة على المعنى:

نجلاء: واسعة.
الهزاهز: الحروب والشدائد.
درقته: الترس من الجلود.
فقدما: قطعها.
عنى: تنحوا عنى.
مصمم: السيف لا ينثنى.
نبا السيف: ارتفع فلم يصب.

قبسات من نور الوحي:

والإسلام دين اللياقة والتروض والإعداد المتكامل لكل جوانب واحتياجات النفس، وبكل ما يملؤها بهاء وضياء وقوة وإشراقه نفس، ومن هنا كانت نظرة الإسلام للرياضة واعتناؤه بها، كما كانت له -فى نفس الوقت- نظرتة المتميزة فيما وراء ذلك من أهداف جاءت على الوجه التالى:



- تقوية البدن، وبالتالي قوة في الحركة فقوة في العطاء والإنتاج، وقدرة على التحمل في مواجهة الصعاب: أخذنا من حديث رسول الله -ﷺ-: «المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير» وخاصة أن للرياضة آثار كبيرة على الصحة العامة وفي الوقاية من كثير من الأمراض كأمراض القلب وارتفاع ضغط الدم. وللإمام ابن القيم مقالة مفيدة حول هذا البعد فيقول في كتابه القيم: «الطب النبوي». (من المعلوم افتقار البدن إلى الغذاء والشراب، ولا يصير الغذاء بجملته جزءاً من البدن، بل لابد أن يبقى منه عند كل هضم بقية ما، إذا كثرت على مر الزمان اجتمع منها شيء له كمية وكيفية فيضر بكميته بأن يسد ويثقل البدن ويوجب أمراض الاحتباس، وإن استفرغ تأذى البدن بالأدوية، لأن أكثرها سمية، ولا يخلو من إخراج الصالح المنتفع به، ويضر بكيفيته بأن يسخن بنفسه أو بالعفن أو يبرد نفسه أو يضعف الحرارة الغريزية عن إنضاجه.

وسدد الفضلات لا محالة ضارة، تركت أو استفرغت، والحركة أقوى الأسباب في منع تولدها، فإنها تسخن الأعضاء وتسيل فضلاتها فلا تجتمع على طول الزمان وتعود البدن الخفة والنشاط وتجعله قابلاً للغذاء وتصلب المفاصل وتقوى الأوتار والرباطات، وتؤمن جميع الأمراض المادية وأكثر الأمراض المزاجية إذا استعمل القدر المعتدل منها في وقته وكان باقي التدبير صواباً.



ووقت الرياضة بعد انحدار الغذاء وكمال الهضم والرياضة المعتدلة هى التى تحمر فيها البشرة وتربو ويتندى بها البدن، وأما التى يلزمها سيلان العرق فمفرطة، وأى عضو كثرت رياضته قوى، وخصوصاً على نوع تلك الرياضة، بل كل قوة هذا شأنها، فإن من استكثر من الحفاظ قوى حافظته، ومن استكثر من الفكر قوى المفكرة، ولكل عضو رياضة تخصه، فللصدر القراءة، ورياضة السمع بسمع الأصوات، والكلام بالتدرج، وكذلك رياضة اللسان فى الكلام وكذلك رياضة البصر وكذلك رياضة المشى بالتدرج شيئاً فشيئاً وأما ركوب الخيل، ورمى الشباب، والصراع، والمسابقة على الأقدام، فرياضة للبدن كله، وهى قالعة لأمراض مزمنة، كالجذام والاستسقاء والقولنج^(١).

- استيعاب القدرات والمهارات القتالية والدفاعية اللازمة فى الجهاد والدفاع عن النفس: فى الحديث قوله -ﷺ- وهو على المنبر: «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة، ألا إن القوة الرمى، ألا إن القوة الرمى» رواه مسلم.

وكان الصحابة أكثر حرصاً على العمل بوصايا رسول الله -ﷺ- شباباً وشيوخاً فهذا عقبة بن عامر يختلف بين الغرضين أى الرامى والهدف وهو شيخ كبير ف قيل له: تفعل هذا وأنت شيخ كبير يشق عليك؟ فقال: لولا كلام سمعته من رسول الله -ﷺ- لم أعانه -أى

(١) محمد مأمون البيلى: رياضات الشباب المسلم: ١١٢.



لم أتحمل قساوته وشدته - سمعته يقول: «من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا، وفي لفظ: فقد عصي» رواه مسلم.

ولقد سجل التاريخ أسماء أول من رمى وأول من سل سيفاً في الإسلام، فقد أخرج ابن عساكر، عن الزهري قال: بعث رسول الله - ﷺ - سرية فيها سعد بن أبي وقاص -رضى الله عنه- إلى جانب من الحجاز يدعى رابغ، فانكفأ المشركون على المسلمين، فجاءهم سعد بن أبي وقاص -رضى الله عنه- يومئذ بسهامه وكان أول من رمى في سبيل الله وكان هذا أول قتال في الإسلام، وقال سعد -رضى الله عنه- في رميته:

ألا هل أتى رسول الله أنى حميت صحابتي بصدور نبلى
أذود بها أوائهم ذبادا بكل حزونة وبكل سهل
فما يعتد رام فى عدو بسهم يا رسول الله قبلى

كما أخرج ابن عساكر عن سعيد بن المسيب، قال: إن أول من سل سيفاً في الله الزبير بن العوام -رضى الله عنه- بينا هو ذات يوم قائل (من القيلولة) إذ سمع نغمة: قتل رسول الله - ﷺ - فخرج متجرداً بالسيف صلتاً (مصلتاً)، فلقى النبي - ﷺ - كثة كثة (مواجهة) فقال: «مالك يا زبير»، فقال: سمعت أنك قتلت، قال: «فما أردت أن تصنع»،



قال أردت -والله- أن استعرض أهل مكة (أقتل من ألقاه منهم) فدعا له
النبي -ﷺ- وفي ذلك يقول الأسدى:

هذا أول سيف سل فى غضب لله سيف الزبير المرتضى أنفا

حمية سبقت من فضل نجدته قد يحبس النجدات المحبس الأرفا

- الترويح عن النفس ومعالجة الهموم: فلقد ثبت أن للرياضة آثار نفسية
على الممارس لها، كالتخلص من الاكتئاب، ونتيجة للشعور التى
تولده لدى الممارس بالإنجاز والتغلب على مشكلات الحياة والانتظام
فى النوم، وهذا ما لفتت له السنة النبوية منذ أربعة عشر قرناً، ومن
قوله -ﷺ- فى الحديث الذى روته السيدة عائشة -رضى الله عنها-:
(ما على أحدكم إذا لج به همه، أن يتقلد قوسه فينفى به همه) رواه
الطبرانى فى الصغير.

- ولقد اعتنى الإسلام بكثير من الرياضات التى يهتم به عالم اليوم:
كرياضة الرمى، والمبارزة، والسباحة، وركوب الخيل، ورفع
الأثقال كما رأينا عليا -كرم الله وجهه- فى خيبر وقد ترس نفسه
بباب لم يستطع أن يحمله ثمانية من الصحابة بعد ذلك، ولقد
روى عن النبي -ﷺ- أنه «مر بقوم يربعون -من الربع وهو رفع
الحجر باليد امتحاناً للقوة- حجراً ليعرفوا الأشد منهم فلم ينكر
عليهم».



ومنها سباق الجرى والمصارعة، ففي سنن أبي داود عن محمد بن على بن ركانة: أن ركانة: صارع النبي -ﷺ- ورأينا فى فصل خلق «الشجاعة» كيف كان يميز النبي -ﷺ- بين الشباب من أصحابه بالغلبة والمصارعة كما حدث فى غزوة أحد عندما أمر سمرة بن جندب ورافع بن خديج -رضى الله عنهما- أن يتصارعا بعد اعتراض سمرة على إجازة رافع للاشتراك فى المعركة، ولقد وعى الصحابة -رضوان الله عليهم- هذا الغرس وهذه العناية، وهذا عمر بن الخطاب -رضى الله عنه- يوصى رعيته: (علموا أولادكم السباحة والرمية وركوب الخيل)، كما كتب إلى أبى عبيدة بن الجراح: (أن علم غلمانك العوم، ومقاتلتكم الرمي).

والصيد من اللهو النافع أيضاً الذى أقره الإسلام، وهو فى الواقع متعة ورياضة واكتساب، سواء كان على طريق الآلة كالنبال والرماح، أو عن طريق الجوارح كالكلاب والصقور. على أن الصيد المباح هو ما يكون لمنفعة وليس مجرد العبث لقول رسول الله -ﷺ-: «من قتل عصفور عبثاً عجب إلى الله يوم القيامة يقول: يارب، يارب، إن فلاناً قتلنى عبثاً ولم يقتلنى منفعة» رواه النسائي وابن حبان فى صحيحه.

ولقوله -ﷺ-: «ما من إنسان يقتل عصفوراً فما فوقها بغير حقها إلا سأل الله عنها يوم القيامة، قيل: يا رسول الله وما حقها؟ فقال: أن يذبحها فيأكلها، ولا يقطع رأسها فيرمى بها» رواه النسائي والحاكم



وقال: صحيح الإسناد، هذا ويشترط في الصائد ألا يكون محرماً بحج أو عمرة.

- أنه لا بأس على المرأة والفتاة من ممارسة بعض الرياضات: التي تحفظ لها رشاقتها وصحتها وتمنحها اللياقة البدنية وتزيل التراكمت الدهنية وتعالج السمنة، كرياضة الجرى والمشى والتمرينات السويدية، على أن يمارس ذلك داخل البيت، أما أن تدخل في سباقات.. تُجر فيها خارج البيت وتخلع ثوب العفة.. وبحجة المساواة بالرجل، فهذا تمرّد على الفطرة والدين والحياء.

- أن الرياضة في الإسلام، ممارسة وتربية، وتدخل في دائرة اللهو المباح بشروطه: (مثل ستر العورات وعدم الاختلاط)، ومنها ما لم يعطل عن عبادة، كما أنها ليست عصبيات ومشاجرات.. كما أن شعبية اللعبة تقاس بعدد من يمارسونها، وليس بعدد من يشجعونها.. أما ما نراه اليوم من عصبيات وتشنجات حول بعض اللعب، فقد خرج معظمه عن طور الممارسة المرغوب فيها ودخل طور الإلهاء، ومن قبيل تخدير الشعوب وإلهائها عن مواجهة مشكلاتها.. بتضييع أوقات الشباب في متابعة الدورات تتلوها دورات.. فتضييع الأوقات، وتنحدر الاهتمامات، وتسطح الثقافات، وتسفل الغايات.

- وينبغي الالتفات أنه إذا كان استيعاب المهارات القتالية والدفاعية وراء دعم الإسلام لكثير من الرياضات: فإذا تطورت معارك وحروب اليوم



بالاعتماد على مهارات الذكاء والعقول الإلكترونية.. فينبغي دعم تلك الرياضات التي تنمي تلك المهارات، مثل ألعاب الذكاء وألعاب الحاسوب التي تنمي الخيال العلمي، وذلك ما لم تعطل عن واجب أو فريضة ولا تعتمد على الحظ والحدس.

- يجيز الإسلام الرهان بين المتسابقين حتى يوجد التنافس: ويحمي المتسابقين فيحرص كل منهما على أن يكون أمهر من الآخر وأجود من صاحبه، وهذا التنافس في حد ذاته مطلوب لما يترتب عليه من وجود طبقة ممتازة من الفرسان اللازمين للحرب.. ولذلك أباح الرسول -ﷺ- الرهان في أنواع الفروسية التي تفيد في الحرب، ويعود نفعها على المسلمين في الجهاد، يقول الرسول -ﷺ-: «لا سبق إلا في خف أو نصل أو حافر» واتفق جمهور العلماء على جواز المسابقة بعوض -وهو الرهان- بشرط أن يكون من غير المتسابقين كالإمام، حيث لا يكون له معهم فرض، وأجاز الجمهور أن يكون من أحد الجانبين من المتسابقين، وكذا إذا كان معهما ثالث محلل، بشرط ألا يخرج من عنده شيئاً ليخرج العقد عن صورة القمار، وهو أن يخرج كل منهما سبقاً، فمن غلب أخذ السبقين، فهذا هو الذي اتفقوا على منعه.. (ومثله أن يشترط المال المجهول للفائز من شخص ثالث غير المتسابقين أو من أحدهما فقط، ويحرم إذا كان من كلا المتسابقين أو من جموع المتسابقين على أن يفوز به من يحقق



السبق على غيره من المتسابقين) وقيل لأنس بن مالك: «أكتتم تراهنون على عهد رسول الله -ﷺ-؟ قال: نعم، ولقد راهن رسول الله -ﷺ- على فرس له يقال له (سبحه) فسبق الناس، فبش لذلك وأعجبه» رواه أحمد.

- نهى الإسلام عن بعض الألعاب: ومث ما جاء فيه نص صريح «النرد» أو الطاولة لقوله رسول الله -ﷺ-: «من لعب بالنرد شير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه» رواه مسلم وغيره وقوله: «من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله» رواه أحمد وغيره، وما يحرمه البعض قياساً على ما جاء بشأنه نص صريح كالشطرنج وأوراق اللعب على أن جميعه يحرم في حالة اللعب على سبيل المقامرة والميسر.





اللهو والسمر

أ- السمعيات والمرئيات:

قال - تعالى -:

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ [لقمان: ٦].

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٩٠) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ [المائدة: ٩٠ - ٩١].

٤٧- قال رسول الله ﷺ: «كل شيء ليس فيه ذكر الله فهو لهو ولعب، إلا أربع: ملاعبة الرجل امرأته، وتأديب الرجل فرسه، ومشيه بين الغرضين، وتعليم الرجل السباحة» رواه النسائي.

٤٨- عن حنظلة الأسدي -رضي الله عنه- وكان من كتاب رسول الله ﷺ قال: (لقيني أبو بكر وقال: كيف أنت يا حنظلة؟ قلت: نافق حنظلة!! قال: سبحان الله، وما تقول؟ قلت: نكون عند رسول الله ﷺ يذكرنا بالنار والجنة حتى كأننا رأيناها رأى العين، فإذا



خرجنا من عند رسول الله ﷺ عاسفنا (لاعبنا) الأزواج والأولاد والضيعات فنسينا كثيراً!! قال أبو بكر: فوالله إنا لنلقى مثل هذا! قال حنظلة: فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله ﷺ قلت: نافق حنظلة يا رسول الله! فقال رسول الله ﷺ: وما ذاك؟ قلت: يا رسول الله نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة حتى كأننا نراها رأى العين، فإذا خرجنا من عندك عاسفنا الأزواج والأولاد والضيعات، ونسينا كثيراً!

قال رسول الله ﷺ «والذى نفسى بيده: إنكم لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة وكرر هذه الكلمة ساعة وساعة ثلاث مرات» صحيح مسلم.

٤٩- عن أبي هريرة -رضى الله عنه- قال: بينما الحبشة يلعبون عند النبي ﷺ بحرابهم دخل عمر فأهوى إلى الحصباء فحصبهم بها فقال رسول الله ﷺ: «دعهم يا عمر» متفق عليه.

٥٠- وعن أنس: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة لعبت الحبشة لقدمه بحرابهم فرحاً بذلك متفق عليه.

٥١- قال رسول الله ﷺ: «ليكونن من أمتي قوم يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف» رواه البخاري وفي لفظ «ليشربن ناس من أمتي



الخمير يسمونها بغير اسمها يعزف على رءوسهم بالمعازف والمغنيات يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة والخنازير» رواه ابن ماجه .

٥٢- عن عائشة -رضى الله عنها- : «أنها زفت امرأة إلى رجل من الأنصار فقال النبي ﷺ : «يا عائشة.. ما كان معهم من لهو؟ فإن الأنصار يعجبهم اللهو» رواه البخارى .

٥٣- وعن عائشة أن أبا بكر -رضى الله عنه- دخل عليها عندها جارتين فى أيام منى -فى عيد الأضحى- تغنيان وتضربان والنبي ﷺ متغش بثوبه ، فانتهرهما أبو بكر ، فكشف النبي ﷺ وجهه وقال : «دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد» متفق عليه .

٥٤- عن عائشة زوج النبي ﷺ : دخل الحبشة المسجد يلعبون ، فقال لى رسول الله ﷺ : «يا حميراء ، أتجبن أن تنظري إليهم؟» . فقلت : نعم ، فقال بالباب ، وجئته ، فوضعت ذقنى على عاتقه ، فأسندت وجهى إلى خده ، قالت : ومن قولهم يومئذ : أبا القاسم طيباً ، فقال رسول الله ﷺ : «حسبك» فقالت : يا رسول الله ، لا تعجل ، فقام لى ، ثم قال : «حسبك» قلت : لا تعجل يا رسول الله ، قالت : وما لى حب النظر إليهم ، ولكنى أحببت أن أعلم النساء مقامه لى ، ومكانى منه» رواه البخارى .



قبسات من نور الوحي:

تأتى فلسفة إباحة اللهو فى الإسلام، متطابقاً مع نظريته التوازنية، فى التوازن فى تغذية جوانب النفس البشرية ذات الطبيعة الخاصة، إلى الدرجة التى أثمرت الصوم الدائم أو الرهبانية أو قيام الليل كله، على أساس أن قانون التدين بالإسلام التعادلية: «إن لربك عليك حقاً ولنفسك عليك حقاً ولأهلك عليك حقاً، فأعط كل ذى حق حقه»، فكان من الضرورى تهيئة تلك المساحة للنفس لكى تأخذ حقها.. وقبل أن تكف عن العطاء اضطرارياً.. وحين يدفعها الشره إلى العبادة فى الملل والتوقف، وفى ذلك يقول الإمام على -كرم الله وجهه-: «إن القلوب تمل كما تمل الأبدان، فابتغوا لها الحكمة» ويقول أيضاً: «روحوا عن القلوب ساعة بعد ساعة، فإن القلب إذا أكره عمى» ومن هنا أيضاً تميز الإسلام بواقعيته، وبقدرته على التعامل مع أدق خلجات النفس.. ومن مستواها البشرى لا الملائكى، وكما يقول الدكتور يوسف القرضاوى: (الإسلام دين واقعى لا يحلق فى أجواء الخيال والمثالية الواهمة، ولكنه يقف مع الإنسان على أرض الحقيقة والواقع. ولا يعامل الناس كأنهم ملائكة أولوا أجنحة مثني وثلاث ورباع، ولكنه يعاملهم بشراً يأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق، لذلك لم يفرض على الناس -، ولم يفترض فيهم- أن يكون كل كلامهم ذكراً وكل



صمتهم فكراً، وكل سماعهم قرآناً، وكل فراغهم فى المسجد، وإنما اعترف بهم وبفطرهم وغرائزهم التى خلقهم الله عليها، وقد خلقهم - سبحانه - يفرحون ويمرحون ويضحكون ويلعبون، كما خلقهم يأكلون ويشربون^(١).

وفى هذا الإطار نستطيع أن نعالج قضية وموقف الإسلام من الغناء والسماع.

موقف الإسلام من الغناء:

أولاً: الغناء من غير آلة:

ما يباح من الغناء، مما نقله الشيخ محمد الحامد فى رسالته حكم الإسلام فى الغناء عن الفقهاء: (يباح الغناء إن كان لبعث الهمة على العمل الثقيل، أو الترويح للنفس أثناء قطع المفاوز كالارتجاز، فقد ارتجىز النبى ﷺ وأصحابه -رضى الله عنهم- فى بناء المسجد، وحفر الخندق، وكالحداء الذى يحدو به الأعراب إبلهم، وكالشعر السالم من الفحش ووصف الخمر وحاناتها والتشبيب بامرأة حية معينة، والخالى أيضاً من هجاء مسلم أو ذمى، فإن الغناء بهذه المحترزات حرام.

فإن كان التشبيب (ذكر المحاسن) بغير معين جاز، فقد أنشد كعب بن زهير بحضرة النبى ﷺ قوله:

(١) د. يوسف القرضاوى، الحلال والحرام ص ٢٧٨.



وما سعاد عداة الين إذ رحلوا إلا أغن غضيض الطرف مكحول
تجلو عوارض ذى ظلم إذا ابتسمت كأنه منهل بالراح معلول
وقد سمع النبي ﷺ أيضا قصيدة حسان التى أولها:

قبلت فؤادك فى المنام خريدة تسقى الضجيع بيارد بسام
ومن هذا النوع المباح غناء النساء لينام الصغار.
ومنه الغزل البرء كالذى يقوله النساء فى الأعراس ولا رجال
يسمعوهن، فقد أذن النبي ﷺ أن يقلن:

أتيناكم أتيناكم فحيانا وحياكم
ولولا الحبة السمراء ما حللنا بواديكم

ومنه الزهريات المجردة مما فيه وصف الرياض والرياحين والأنهار.
فهذا كله جائز إن لم يُقل على آلة لهو محرمة، فإن قيل عليها كان
محظورا ولو وعظا وحكما لمكان الآلة لا لذات التغنى بالمباح. (١).

ثانياً: حكم سماع الموسيقى:

الموسيقى هى الصوت الرخيم الذى ينبع من نغمات مختلفة الدلالة
سواء صدرت عن إنسان أو حيوان أو جماد، ولقد اختلف الفقهاء حول

(١) تربية الأولاد فى الإسلام: مرجع سابق: ج ٢: ٩١٨.



جواز الاستماع إلى الآلات الموسيقية، وانقسموا ما بين مؤيد ومعارض، وذلك على النحو التالي:

أولاً: ذهب جمهور الفقهاء إلى تحريم ذلك مطلقاً، فقال ابن حجر الهيثمي: (الأوثان والمعازف كالطنبور والصنج والعود ذى الأوتار، والرباب والجنك والكمنجة والسنطير والدريج وغير ذلك من الآلات المشهورة عند أهل اللهو والسفاهة والفسوق، هذه كلها محرمة بلا خلاف، ومن حكى أن فيها خلافاً فقد غلط، أو غلب عليه هواه حتى أصمه وأعماه ومنعه هُداة، وزل به سنن تقواه، ممن حكى الإجماع على تحريم ذلك كله أبو العباس القرطبي. وقد قال ابن تيمية: فمذهب الأئمة الأربعة أن آلات اللهو كلها حرام، وقد حكى ابن الصلاح الإجماع على التحريم فقال فى فتاواه: «وأما إباحة هذا السماع وتحليله، فليعلم أن الدف والشبابة والغناء إذا اجتمعت، فاستماع ذلك حرام عند أئمة المذاهب وغيرهم من علماء المسلمين، ولم يثبت عن أحد ممن يعتد بقوله فى الإجماع والاختلاف أنه أباح هذا السماع.

ثانياً: ذهب ابن حزم الأندلسى إلى أن حكمه يتبع نية المستمع، فمن نوى بالاستماع إليها عوناً على معصية الله -تعالى- فهو فاسق، ومن نوى بها الترويح عن نفسه ليقوى بذلك على طاعة الله -عز وجل- وينشط نفسه بذلك على البر فهو مطيع محسن، وفعله هذا من الحق،



ومن لم ينو طاعة ولا معصية فهو لغو معفو عنه، ومبنى رأيه أنه لم يثبت عن الله -تعالى- ولا عن نبيه ﷺ نهى عن ذلك، فكان حكمه فى الأصل الإباحة، وإنما نظر إلى نية المستمع لأن النبى ﷺ قال: «إنما الأعمال بالنيات».

ثالثاً: ذهب بعض الفقهاء المحققين المعروفين بالورع والتقوى إلى التفصيل فى المسألة، ومن هؤلاء الشيخ عبد الغنى النابلسى -أحد أعلام الفقه فى القرن الثانى عشر الهجرى- فقد قرر فى رسالته «إيضاح الدلالات فى سماع الآلات» أن الأحاديث التى استدل بها القائلون بالتحريم -على فرض صحتها- مقيدة بذكر الملاهى، وبذكر الخمرة والقينات، والفسوق والفجور، ولا يكاد حديث يخلو من ذلك، وعليه كان الحكم عنده فى سماع الأصوات والآلات المطربة أنه إذا اقترن بشيء من المحرمات، أو اتخذ وسيلة للمحرمات، أو أوقع فى المحرمات بصورة مباشرة أو غير مباشرة كان حراماً، وأنه إذا سلم من كل ذلك كان مباحاً فى حضوره وسماعه وتعلمه^(١).

أخيراً: تأتى أهمية تجاوز الموقف السلبي من قضية الغناء والسماع إلى اتخاذ موقف أكثر إيجابية، وهو اتخاذ السبل الكفيلة لاستغلال حاجة

(١) د. نزيه حماد، حكم الموسيقى فى الإسلام، مجلة الوعى الإسلامى، عدد ص ٣٧٤ مع بعض التصرف.



النفس لشئ من اللهو والسماع - وخاصة فى أوساط الشباب - فى إنتاج البديل دائماً - لا أن نظل عرضة للاستهلاك والافتتان لما يعرض - وفى استثمار المواهب لدى كل شاب ملتزم موهوب فى أن يوظف موهبته فى جمع الناس على الله وذلك تقوى من الله ، لا أن يجتمع - المبدعون - فى ساحات المحرمات من الغناء والموسيقى المخالطة لكل محرم ، وستظل حاجة السماع سلاح فعال فى تنشيط الهمة على الطاعة والحركة فى سبيل الله . . . والعمل والإنتاج والطموح والعطاء ونسمات الشوق والابتهاج ، آخذين فى الاعتبار أن سماع الموسيقى والغناء هو جزء من ثقافة غير المسلم ، وهو وسيلة أساسية فى حياته ، يلجأ إليها للاستئناس وإزالة الوحشة المنبعثة عن افتقاده لعامل الإيمان وبعده عن اللهو ومعالجة الاضطرابات النفسية الناشئة عن بعده عن الله والافتقاد إلى الركن الركين ، ولو عرف مثلاً ما تتجه « الصلاة » من راحة ولذة على القلب . . . وكذلك ، لذة التلاوة والسماع لكتاب الله الكريم ، لما اسرف فيما فى عبادة الرقص والغناء ، ومن هنا يأتى لهو « الغناء والسماع » بشروطه المذكورة ، على أنه رخصة للهو والترويح يروح بها المسلم من حين لآخر ، لا أن يموت ويحيا ويصبح ويمسى عليها !

ثالثاً: موقف الإسلام من المراثيات (السينما والمسرح والفيديو...)

نظرة على تاريخ السينما العربية: إن الناظر فى تاريخ السينما العربية يستلفت انتباهه الملاحظات الآتية:



- أن السينما وكل فنون الدراما اختراعات غربية .
- أن دخول السينما وفنون التمثيل الدول العربية وفي مقدمتها مصر كان في ظل المرحلة الاستعمارية .
- أن السينما العربية والمصرية على وجه الخصوص قامت على أيدي نصارى ويهود رحلوا من الشام على أغلب التقدير، شأنها شأن كل الأفكار والتيارات التغريبية الوافدة .
- أن السينما المصرية بدأت وظلت لفترة طويلة عالية على النصوص المترجمة، وبكل «ما يشوب التمصير» من نمطيات الحياة الغربية ومشكلاتها وعاداتها وأخلاقياتها .
- اعتمدت السينما المصرية وهذه الفنون على الجمهور الإنجليزي وجنود الاحتلال .. على أنه الجمهور الأساسى .. مما كان من الضروري تملقه .. بقضايا مرتبطة بالعرى والرقص والشرب .. الخ، لاستمرار المسيرة وللتموليل .
- أن السينما المصرية العربية ظلت مرتبهة بالسوق العالمى وتيارات الفكر والأدب ومهرجانات السينما العالمية .. مما جعلها ليست ذاتية وأصولية ومتحررة النشأة والاستمرار .
- اقترنت بمرحلة الغزو الفكرى ومنظومة التغريب (التنوير الغربية المنشأ)



فكانت أقوى الأسلحة فى إجراء عمليات التغيير الاجتماعى فى مجتمع مسلوب الإرادة.

مخاطر السينما والدراما السينمائية والتليفزيونية: تنبع سلبيات السينما وكل فنون الدراما المرئية، بل والإعلامية، من كونها من أخطر أسلحة التغيير الاجتماعى. . وبالتالى فيعتمد مبدأ القبول والرفض لها على الفلسفة القائمة عليها والقيم التى تحكمها وتبشر بها.

ومن هنا نرى موقف التوجس والرفض الدينى والإسلامى لمعظم المعطيات الفنية لهذه المؤسسات، ففى ظل مراحل الغزو الاستعمارى ثم الفكرى المتآمر على الحضرة الإسلامى نبعت تلك الخطورة وذلك الحذر لهذه المعطيات، والتى مثلت كخنجرًا فى جسد المجتمع المغلوب على أمره، وذلك من خلال الآتى:

التفكيك: أى تفكيك القيم التى يدين بها المجتمع ويقدها:

من قيم الالتزام والحياء والتدين، إلى قيم التحرر والتمرد.

ومن قيم الزواج والأسرة إلى قيم الاختلاط والعلاقات العاطفية خارج إطار الزواج.

ومن قيم اللجوء إلى الله عند الشدائد إلى قيم اللجوء إلى البارات والسكر والرقص والعريضة.



وفى هذا الإطار يتم تقديم القيم الإنسانية كالرحمة والأمانة ..
مجردة من إطارها الدينى .. فى محاولة مأكرة لسحب البساط من تحت
التوجيه الدينى .

والتفكيك مهمته التشكيك البطيء فى القيم السائدة تمهيداً لإحلال
القيم البديلة والقيم البديلة هنا قيم المجتمع العلمانى .. وذلك باستغلال
العيوب الاجتماعية وربطها بالقيم المحافظة، مع أن العيوب نشأت من
البعد عن القيم .. ويتم ذلك تحت شعارات براقة، كالتنوير، والتحرر،
والعقلانية، والتقدم .. الخ، وذلك من خلال عدة وسائل منها:

- التشويه: والتشويه أول مراحل التفكيك .. وذلك من خلال تقديم
العيوب الاجتماعية الناشئة عن البعد عن الدين والقيم أساساً، على أنها
عيوب مرتبطة بقيم المجتمع، فلكى يشيع العلاقات غير المشروعة بين
الشباب والفتاة .. من خلال الصداقات والحب والقبلات .. ينسج دراما
لأسرة متعسفة: والد ديكتاتورى منفر يقف أمام رغبات الشباب، مما
يقدم لنا ضحايا وشهداء أحياناً على مائدة الحب مما يستجلب العطف
على النموذج المتحرر .. ومن خلال ذلك يقدم لنا سلبيات الزواج على
غير رغبة الشاب والفتاة وما فيه من القهر ومع أن الإسلام يرفض صور
الزواج بغير موافقة الفتاة، ويرفض القهر والديكتاتورية .. إلا أن الحل
دائماً لا يأتى من الدين ولكن يأتى من قيم المجتمع المتحرر من الدين .



وهكذا يتم تشويه رموز القيم المفككة، فيتم تشويه الرمز الديني في مقابل تزيين الرجل المتحرر فهو مثال النظافة والنظام والذوق والعلم.. وفي هذا الإطار تسحق العمامة رمز الإمام والعالم، ورجل اللغة العربية كضحية لمدرس اللغات الأجنبية ومدرس الموسيقى والرقص.. وأخيراً وفي إطار خطة تشويه وتجفيف التدين يتم تشويه المحجبات واللمحية والجلباب كمثّل للتخلف والعنف والإرهاب.. وفي تحدى للواقع الذى يشهد للكثير منهم بالتفوق والعلم والنبوغ والعبقرية والخلق والأمانة والوطنية..!

فى نفس الوقت الذى يتم بإصرار على تقديم نماذج التحرر مثلاً للقدوة.. فالراقصة مثلاً للكفاح والإنسانية وأحياناً للوطنية!

الإقصاء: والإقصاء أسلوب آخر للتفكيك.. وهو يتم من خلال تجاهل النماذج غير المرغوبة فيها وعدم ذكرها سلباً وإيجاباً وكأنها ليست فى مجتمعنا.. ويتم نشر وفرض النموذج المطلوب فرضه، ليل نهار، فإذا كان المطلوب علماء قدم النموذج العلمانى، وإذا كان المطلوب تقديم نماذج للفكر والأدب، قدم النموذج العلمانى، وإذا كان المطلوب تقديم نماذج للوطنية.. يتم تقديم الرموز العلمانية.. مع أن الثابت على أرض الواقع أن العلماء والحركة الإسلامية وأهل التدين كانوا وقود الثورات والحروب والمقاومة، وهم الذين يثبتون حين يفر غيرهم،



ويؤمنون حين يخون غيرهم .. كما أنهم ضحية دائماً لصفقات مع الأعداء، وباسم مكاسب محدودة.

وعندما يكون المطلوب تقديم برامج حوارية (تحت زعم الديمقراطية والتعدد) تطرح كل الآراء .. الشرقية .. والغربية .. والإحادية والفرعونية والشعوبية والتطيعية ويتم السكوت عن غير المرغوب عمداً .. فيتم التعود على ذلك رأى الأمة والشعب، وتحت هذا الإطار المزيف تطرح كل القضايا والمشكلات للنقاش - الاجتماعية والعاطفية والنفسية والسياسية، بل والدينية - وما فى ذلك من تضليل للرأى العام .. وإقصاء العلماء عن تقديم وجهات نظرهم فى القضايا المجتمعية والفكرية والسياسية .. الخ وإبداهم بعلماء الاجتماع وعلم النفس، وفى حالة الاضطرار - لتقديم الرؤية الدينية - تشرك النوعية الضعيفة المستوعبة التى لا تكون على مستوى طرح وتقديم الرؤية الإسلامية الصافية!

وامتداداً للإقصاء أيضاً تقدم المرأة فى الدراما .. فالمرأة المتبرجة المتمردة .. مع أن الشارع والمؤسسات يشهدان بأنهن أقلية ونسبة شاذة عن المجتمع .. وأكبر مثال صارخ للإقصاء، إقصاء المذيعات المحجبات . ولا يمنع وجود هذه السليبيات الخطيرة، أن نقول بأن السينما قد قدمت عددا من الأعمال الدينية والتاريخية والاجتماعية والسياسية الإيجابية، وإن شابها محاذير شرعية، وتشوهات فكرية .



موقف الإسلام من التمثيل ومشاهدته:

يقول الشيخ عبد الله علوان: (ما التمثيل في الحقيقة سواء أكان في مسرح أو في استديو إلا توضيح لحادثة تاريخية، أو تجسيد لواقعة اجتماعية، أو إظهار لموقف سياسى أو إصلاحى.. الغاية منه إقناع العقول في هذه الحادثة، والتأثير على النفوس في هذه الواقعة والاستحواذ على القلوب في هذا الموقف.

ومما يؤكد التمثيل بالشخصيات:

ما مثل للنبي ﷺ ليلة إسرائه ومعرجه عن أحوال العصاة وأهل الكبائر من أمته وما سوف يلقونه من هوان وعذاب.

- روى أحمد وأبو داود وإسناده صحيح (أنه ﷺ مر بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون بها وجوههم وصدورهم، فقال: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم).

وروى ابن حبان في صحيحه: (أنه مر برجال تقرض شفاهم بمقاريض من النار، فقال: من هؤلاء يا جبريل؟ فقال: الخطباء من أمتك يأمرن الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون؟).

- وروى الطبرانى والبزار: (.. ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم نضيج فى قدر، ولحم نئى خبيث فى قدر، فجعلوا يأكلون من النئى



الخبث، ويدعون النضيج، فقال: ما هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين تتناقل رؤوسهم عن الصلاة المكتوبة..).

ثم انتهى فضيلته إلى:

والذى أخلص إليه بعدما تقدم: أن التمثيل مباح شرعاً لما أوردنا من نصوص من القرآن والسنة تؤيد إباحته لكونه يوضح الفكرة، ويجسد الواقعية، ويثير العاطفة، ويصور الحادثة، وليس هو من قبيل التزوير فى شىء لأن الجمهور يعلم أن هذه المشاهد التى يراها ليست من قبيل الحقيقة، وإنما هى من قبيل التشبيه والتمثيل.

ولكن التمثيل ليس مباحاً على إطلاقه، وإنما هو مقيد بشروط وضعها الإسلام، وهى مرتبة كما يلى:

١- ألا يمثل بشخصيات تاريخية لها قداستها فى نفوس المؤمنين كشخصيات الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- والخلفاء الراشدين.. لأن إظهارهم لها يفقد فى النفوس قداستهم واحترامهم.. والمحجوب دائماً محترم ومقدس ومرغوب.

٢- ألا يظهر فى التمثيل أى مظهر من مظاهر المجون والخلاعة كالرقص والمعاذف وظواهر الخمر ومقدمات الزنا.. لكونها محرمة فى شريعة الإسلام.



٣- ألا يظهر فى التمثيل نساء ورجال أو نساء يراهنّ رجال، لكون الإسلام يحرم السفور والاختلاط والخلوة بالمرأة الأجنبية والنظر إليها.

٤- أن يستهدف التمثيل مصلحة الدين والعلم والأخلاق، وتربية الفرد والأسرة والمجتمع.

٥- ألا يخدم التمثيل نظاماً أجنبياً أو مبدئاً هداماً، أو عقيدة باطنية كافرة.. لأن للإسلام أصالة فى العقيدة، وتميزاً فى الأخلاق ومنهجاً فى التوجيه والإصلاح.

٦- أن يكون الاختيار للإخراج والتمثيل، وكتابة المسرحية.. من أصناف المؤمنين الواعين الذين يبلغون رسالات ربهم، ويخلصون لهذا الإسلام.

فإذا وجدت هذه المواصفات فى التمثيل، والممثل والمخرج وكاتب المسرحية.. فالإسلام لا يرى فى التمثيل حرجاً، ولا فى المسرح بأساً.. مادام التمثيل فى خدمة الإسلام، ومصلحة الفرد والأسرة والمجتمع، بل يكون وسيلة من وسائل الدعوة، وأداة مهمة من أدوات الإصلاح فى العصر الحديث.

وانتهى فضيلته أيضاً إلى جواز المشاهدة (فى السينما أو المسرح) مرتبط بتحقيق شروط جواز التمثيل.. وهو ما يتنافى عليه واقع السينما والمسرح^(١).

(١) عبد الله علوان: حكم الإسلام فى وسائل الإعلام ص ٣١-٣٩.



وأخيراً فإنه يمكن القول بأن كل هذه الأنماط الفنية سواء أخذت على سبيل اللهو والتسلية أو على سبيل الإعلام والدعاية، سوف يتغير الموقف منها حينما تكون ذاتية الإنتاج مستقلة التمويل والفكر، رسالية الأهداف، وهذا ما ترنوا الآمال إليه في أجيال أكثر تميزاً ووعياً وقدرة وتمويلاً وأمانة ودينياً وخلقاً ومهارة^(١).

ب- المزاح والسمر:

قال -تعالى:-

﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

(١) في تجربة رائدة في السينما الإيرانية نجد أنه «لم تترك أى مثلة إيرانية الساحة.. ولم تعتزل إحداهن التمثيل.. والغريب في الأمر أنه على عكس ما يشاع، بأن المقلبات على دخول حقل التمثيل يزددن.. والسبب بسيط هو أنهن يعتقدن أن الفن رسالة لا تتعارض مع الدين الذي يمثل عقيدة ثابتة داخل نفوسهن، هذا أولاً، وثانياً: فإن نموذج الفن الإيراني لم يعتمد على لغة الجسد ليعبر بها عن فكرة.. إذن فالمرأة لم تعد في نظر الفن الإيراني رمزاً للجنس فقط، وثالثاً: فإن السينما الإيرانية لا تطالب الفنانة بخلع حجابها أمام الكاميرات.. أو التعري.. أو حتى مصافحة أجنبي عنها -لا تحدث هذه المصافحة أو الملامسة إلا في حالة أن يكون الممثلان زوجين في الأصل».. وبناء على هذه الحثييات الثلاث يرى الأهالي أنه لا يعيهم أن تكون إحدى بناتهم مثلة ما دامت تقف على منبر لنشر الجمال والفضيلة، والفكر أحياناً، ولعل هذه النقاط الثلاث سائلة الذكر في نظر الفن الإيراني هي نقطة تميزه عن كل سينما العالم، حيث أن المخرج مطالب بإخراج حبكة فنية تعبر عن موقف الدراما دونما حاجة إلى قبلات أو أحضان أو مشاهد فراش، حيث إن المصافحة غير مطلوبة أصلاً!

أضواء على السينما الإيرانية- عبد الجليل الشرنوني. آفاق عربية، عدد (٤١٠).



﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ [يوسف: ٣].

﴿ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [هود: ١٢٠].

قال رسول الله ﷺ: «من أفضل العمل إدخال السرور على المؤمن، تقضى عنه ديناً، تقضى له حاجة، تنفس عنه كربة» صحيح.

٥٥- عن جابر بن عبد الله -رضى الله عنه- قال: كنا نسير مع رسول الله ﷺ فقال لى: «أتزوجت بعد أبيك؟ قلت: نعم، قال: أثيباً أم بكراً» قلت: ثيباً. قال: «فهلأ بكرأ تضاحكها وتضاحكك، وتلاعبها وتلاعبك» متفق عليه.

٥٦- عن أم سلمة -رضى الله عنها- قالت: «خرج أبو بكر -رضى الله عنه- فى تجارة للبصرة ومعه نعيمان (على الزاد) وسويط (وكان مرحاً) وهما ممن شهدوا بدرًا.. فقال سويط لنعيمان: أطعمنى قال نعيمان: حتى يجيئ أبو بكر، قال سويط: فلا غيظتك، فمروا بقوم، فقال لهم سويط: تشترون منى عبدأ لى. قالوا: نعم. قال: إنه عبد له كلام، وهو قائل لكم إنى حر فإن كنتم إذا قال لكم هذه المقالة تركتموه تفسدون على عبدى.. قالوا: لا بل



نشتره منك، فاشتروه منه بعشر قلائص -أى عشر ناقات- ثم أتوه فوضعوا فى عنقه عمامة أو حبلًا. . فقال لهم نعيمان: إن هذا يستهزئ بكم، وإنى حر لست بعبد، فقالوا: قد أخبرنا خبرك، وانطلقوا به فلما جاء أبو بكر، وأخبره بذلك، أتبع القوم ورد عليهم القلائص وأخذ نعيمان ولما قدموا المدينة أخبروا النبى ﷺ فضحك هو وأصحابه منه» «أخرجه ابن ماجة والإمام أحمد إلا أن راوية الأخير كان المازح نعيمان والمبتاع سويط، وأخرجه ابن عبد البر فى الاستيعاب من طريقه» التأصيل الإسلامى. انظر حياة الصحابة الجزء الثانى ص ٤٢٢.

٥٧- عن أنس -رضى الله عنه- قال: (إن رجلاً من أهل البادية اسمه زاهر -من شهدوا بدرًا- كان يهدى للنبي ﷺ الهدية من البادية، فيجهزه رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج، وكان ﷺ يقول: «إن زاهر باديتنا ونحن حاضرتة»، وكان النبي ﷺ يحبه، وكان رجلاً دميماً، فأتاه يوماً وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره فقال الرجل: أرسلنى، من هذا؟ والتفت فعرف النبي ﷺ فجعل لا يالوا لصق ظهره بصدر النبي ﷺ حين عرفه، وجعل النبي ﷺ يقول: «من يشتري العبد؟» فقال: يا رسول الله إذا والله تجدنى كاسداً. فقال النبي ﷺ: «لكن عند الله لست بكاسد»، أو قال: «لكن عند الله أنت غال» رواه أحمد، رواه البيهقى ٣: ١٦١.



٥٨- عن خوات قال: «نزلت مع رسول الله ﷺ مر الظهران، فخرجت من خبائي فإذا نسوة يتحدثن، فأعجبني، فرجعت، فأخذت حلة لى من حبرة فلبستها، ثم جلست إليهن، وخرج رسول الله ﷺ من قبته فقال: «يا أبا عبد الله ما يجلسك إليهن» فقلت: يا رسول الله جمل لى شرود، فأبتغى له قيداً. . قال خوات فمضى رسول الله، وتبعته، فألقى رداءه، ودخل الأراك، فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء فقال: «يا أبا عبد الله، ما فعل شراد جملك؟. . ثم ارتحلنا، فجعل لا يلاحقنى فى منزل إلا قال لى: «السلام عليك يا أبا عبد الله، ما فعل شراد جملك؟» قال: فتعجلت إلى المدينة، فاجتنب المسجد، ومجالسة رسول الله ﷺ فلما طال ذلك، تحينت ساعة خلوة المسجد، فجعلت أصلى، فخرج رسول الله من بعض حجره، فجاء يصلى ركعتين خفيفتين، ثم جاء فجلس، وطولت رجاء أن يذهب ويدعنى، فقال ﷺ: «طوّل يا أبا عبد الله ما شئت، فلست بقائم حتى تنصرف» فقلت: والله لأعتذر لرسول الله، ولأبُردن صدره. قال: فانصرفت فقال: «السلام عليك يا أبا عبد الله، ما فعل شراد جملك؟» فقلت: والذى بعثك بالحق، ما شرد ذلك منذ أسلمت. . فقال ﷺ: «رحمك الله -مرتين أو ثلاثاً- ثم أمسك فلم يعد» المعجم الكبير للطبرانى، ج ٤: ٢٠٤: رقم ٤١٤٦.



٥٩- جاءت أم أيمن الحبشية إلى الرسول ﷺ فقالت: إن زوجي يدعوك، فقال لها: «من هو؟ أهو الذى بعينه بياض؟» فقالت: ما بعينه بياض. فقال: «بلى بعينه بياض». . فذهبت المرأة إلى زوجها فوجدته نائمًا. فأخذت تفتح عينيه لترى هل بها بياض أم لا. . فقال ﷺ: «ما من أحد إلا بعينه بياض» قال العراقى: رواه الزبير بن بكار فى كتاب الفكاهة والمزاح ورواه ابن أبى الدنيا من حديث عبد الله بن فهرى مع اختلاف اتحاف المتقين بشرح إحياء علوم الدين (٧: ٥٠٠).

٦٠- عن عبد الله بن عمر -رضى الله عنهما- عن النبى ﷺ أنه قال: «إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وإنها مثل المسلم، حدثونى ما هى؟» قال: فوق الناس فى شجر البوادي، قال عبد الله: فوق فى نفسى أنها النخلة، ثم قالوا: حدثنا ما هى يا رسول الله؟ قال: «هى النخلة» رواه البخارى فى باب «طرح الإمام المسألة على أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم».

قيسات من نور الوحي؛

من الآثار النبوية السابقة نجد أن الإسلام أقر كثيراً من صور التسلية والترفيه عن النفس، وبالإضافة مما سبق من فصل نجد هنا كيف الإسلام أقر سرد القصص والطرائف على سبيل العبرة والعظة بالإضافة إلى



التسرية والتسلية: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾. . فاشتمل القرآن على عديد من قصص الأمم الغابرة، وقصص الأنبياء مع أقوامهم.

- المزاح والمداعبة: لقد ضرب رسول الله ﷺ نموذجاً رائعاً لحفة الظل، من خلال مداعباته ومزاحه مع أهل بيته ومع أصحابه -مع أن مزاحه كان حقاً- ومع الفتيان والصبية وضارباً المثل أيضاً فى كيفية إدخال السرور على المسلم، فلم ير عابساً أو معنفًا.

وكما وجدناه فى بيته مداعباً ومزاحاً لأمهات المؤمنين، فضلاً عن إقراره ﷺ وتشجيعه لبعضهن على ممارسة اللعب أو الفرجة على اللعب، كما وجدنا أن الضحك والمداعبة عنده ليست من قبيل الصدفة، بل حرص على تأصيل ذلك عند أصحابه، عندما قال لجابر بن عبد الله - رضى الله عنه-: «هلا بكراً تضاحكها وتضاحكك وتلاعبها وتلاعبك».

ومن هذا المبدأ وجدناه يمزح ويتلطف مع الصغير والكبير والنساء والرجال والعبيد والسادة.

وهكذا وجدنا أصحابه يتمتعون بهذه الروح التى لا تفارق الجد، أو العبادة. . بل استطاعوا أن يجمعوا بينهما ولكل له وقته وأوانه.

- المسابقات: فى الحادثة التى رواها عبد الله بن عمرو وعن: مسابقة «الشجرة التى لا يسقط ورقها. . .» تعكس إلى أى مدى كانت تطرح



فى مجلس رسول الله ﷺ وأصحابه نموذج للمسابقات لامتحان سعة المعلومات واختبارات الذكاء، حيث يعلق ابن القيم على ذلك فيقول: (فالفروسية فروسيتان: فروسية العلم والبيان، وفروسية الرمي والطعن).. وقال: «لما كان أصحاب رسول الله ﷺ أكمل أخلاقاً فى الفروسيتين فتحوا القلوب بالحجة والبرهان والبلاد بالسيف والسنان).. كما قال: وقد أمر الله - سبحانه وتعالى - رسوله بجidal الكفار والمنافقين وجلاد أعدائه المشاقين والمحاريين، فعلم أن الجidal، الجلاد من أهم العلوم وأنفعها للعباد والمعاد، ولا يعدل مداد العلماء إلا دماء الشهداء).

والمسابقات العلمية تعتبر إحدى وسائل الترويح المباح إذا ما عادت فوائدها على أصحابها بتحصيل العلم والاستفادة به.. ومثل ابن القيم للعلوم التى يجوز المسابقة فيها بقوله: (المسابقة على حفظ القرآن والحديث والفقه وغيرها من العلوم النافعة) وحكى اختلاف العلماء فى جواز أخذ العوض (الجوائز) على الفوز فيها ولكنه رجح جوازه محتجاً بمراهنة الصديق -رضى الله عنه- لكفار قريش على صدق وتحقيق قوله تعالى:- ﴿الْم (١) غَلَبَتِ الرُّومُ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ [الروم: ١ - ٤].



وقال: (إنه لم يقم دليل شرعى على نسخه، وإن الصديق أخذ رهنهم بعد تحريم القمار). . ثم قال: (وإن الدين قيامه بالحجة والجهاد فإذا جاز المراهنة على آلات الجهاد فهي فى العلم أولى الجوائز)^(١).



(١) د. محمد عزمى صالح: التأصيل الإسلامى لرعاية الشباب: ٨٩ - ٩٥.



المهارات

أ- البيان والشعر:

قال - تعالى -:

﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ (٢٢١) تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (٢٢٢) يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ (٢٢٣) وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ (٢٢٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ (٢٢٥) وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ (٢٢٦) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ [٢٢١ - ٢٢٧].

٦١- عن ابن عمر قال: قدم رجلان من المشرق فخطبا فعجب الناس لبيانهما فقال رسول الله ﷺ: «إن من البيان لسحرا» رواه البخاري عن ابن عمر. وقال: «إن من الشعر حكمة» رواه البخاري عن أبي بن كعب.

٦٢- عن كعب بن مالك أنه قال للنبي ﷺ: إن الله - تعالى - قد أنزل في الشعر ما أنزل فقال النبي ﷺ: «إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسى بيده لكان ما ترمونه به نضج النبل» رواه في شرح السنة، وفي الاستيعاب لابن عبد البر قال: يا رسول الله



ماذا ترى فى الشعر؟ فقال: «إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه».

٦٣- وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «مررت ليلة أسرى بى بقوم تقرض شفاههم بمقاريض من النار فقلت يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون مالا يفعلون» رواه الترمذى وقال: هذا حديث غريب.

٦٤- وعن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من تعلم صرف الكلام ليسى به قلوب الرجال -أو الناس- لم يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً» رواه أبو داود.

٦٥- قال رسول الله ﷺ: «لأن يمتلىء جوف رجل قبحاً يريه خير من أن يمتلىء شعراً» متفق عليه عن أبى هريرة وفى رواية «حتى يريه وهو من الورى وهو داء بداخل الجوف وقيل معناه: يصيب رئته».

٦٦- وعن عمرو بن العاص أنه قال يوماً وقام رجل فأكثر القول فقال عمرو: لو قصد فى قوله لكان خيراً له سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لقد رأيت -أو أمرت- أن أتجوز فى القول فإن الجواز هو خير» رواه أبو داود، وعن صخر بن عبد الله بن ريدة عن أبيه عن جده قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن من البيان سحراً، وإن من العلم جهلاً، وإن من الشعر حكماً، وإن من القول عيلاً» رواه أبو داود.



٦٧- عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يضع لسان منبراً في المسجد يقوم عليه يفاخر عن رسول الله ﷺ أو ينافح ويقول رسول الله ﷺ: «إن الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافع أو فاخر عن رسول الله» رواه البخارى.

٦٨- وعن أنس قال كان للنبي ﷺ حادياً يقال له أنجشة وكان حسن الصوت فقال له النبي ﷺ: «رويدك يا أنجشة لا تكسر القوارير» قال قتادة يعنى ضعفة النساء، متفق عليه.

٦٩- وعن عائشة قالت: ذكر عند رسول الله ﷺ الشعر فقال رسول الله ﷺ: «هو كلام فحسنه حسن وقبيحه قبيح» رواه الدارقطنى ورواه الشافعى عن عروة مرسلًا.

٧٠- عن أبى هريرة -رضى الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل» متفق عليه.

٧١- عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردت رسول الله ﷺ يوماً فقال: «هل معك من شعر أمية بن أبى الصلت شيء؟ قلت: نعم قال: «هيه» فأنشدته بيتاً فقال «هيه»، ثم أنشدته بيتاً فقال: «هيه» حتى أنشدته مائة بيت. رواه مسلم.



٧٢- وعن البراء قال: قال النبي ﷺ: يوم قريظة لحسان بن ثابت: «أهيج المشركين فإن جبريل معك» وكان رسول الله ﷺ يقول لحسان: «أجب عني، اللهم أيده بروح القدس» متفق عليه.

٧٣- وعن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: «أهجو قريشا فإنه أشد عليهم من رشق النبل» رواه مسلم، وعنهما قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول لحسان: «إن روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله» وقالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هجاهم حسان فشفى واستفى» رواه مسلم.

٧٤- وعن البراء قال: كان رسول الله ﷺ ينقل التراب يوم الخندق حتى اغبرَّ بطنه ويقول:

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينه علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الأولى قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا
يرفع بها صوته (أبينا أبينا) متفق عليه.

٧٥- وعن أنس قال: جعل المهاجرون والأنصار يحفرون الخندق وينقلون التراب وهم يقولون:

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا



قال: يقول النبي ﷺ وهو يجيئهم:

اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة

متفق عليه



قبسات من نور الوحي:

قد يحتاج الإنسان لأن يعبر عن نفسه وعن أحاسيسه، وعن خواطره وانطباعاته، وعن معاناته.. فيأتي ذلك من خلال جمل بيانية بليغة.. أو أبيات شعرية ساحرة.. أو من خلال قصة من نسج خياله.. يسقط عليها نظرتة للحياة.

ومن هنا كان الأدب والبيان من المهارات العذبة الإنسانية التي يستحب أن يكتشفها الإنسان في نفسه.. ويملاً بها فراغه.. ومن هنا كان يجب أن يعرف التصور الإسلامي للأدب بجميع أشكاله.

والتصور الإسلامي لكل فنون التعبير، له ملامح وخصائص من الخصوصية العامة للثقافة الإسلامية عموماً، والتي من أهم خصائصها: الإنسانية والرحمة والبعد عن العنصرية أو الاستعلاء، والأصالة، الصدق، الوضوح والبعد عن التعقيدات والأوهام، والإيمان في مقابل الشك والارتياب في الآداب الغربية، والتفاؤل، والتكامل، والبرهان والاعتماد على الدليل لا التقليد، والحرية ذات الضوابط، والالتزام



والمسؤولية، وثبات القيم، وترباط الفردية والجماعية، وترباط العلم بالعمل، والاعتراف برغبات الإنسان، وقوامة الرجل، وتكامل المعرفة، والوسطية.

موقف الإسلام من فنون الأدب:

يعلق صاحب الظلال على آيات سورة الشعراء على موقف القرآن من الشعراء، مستنبطاً النظرة الكلية للإسلام للفنون فكان مما قال: (طبيعة الإسلام - وهو منهج حياة كامل معد للتنفيذ في واقع الحياة، وهو حركة ضخمة في الضمائر المكونة وفي أوضاع الحياة الظاهرة - إن طبيعة الإسلام هذه لا تلائمها طبيعة الشعراء كما عرفتهم البشرية - في الغالب - لأن الشاعر يخلق حلمًا في حسه ويقنع به، فأما الإسلام فيريد تحقيق الحلم ويعمل على تحقيقه، ويحول المشاعر كلها لتحقيق في عالم الواقع ذلك النموذج الرفيع.

والإسلام يحب للناس أن يواجهوا حقائق الواقع لا يهربوا منها إلى الخيال المهوّم، فإذا كانت هذه الحقائق لا تعجبهم، ولا تتفق مع منهجه الذي يأخذهم به، دفعهم إلى تغييرها، وتحقيق المنهج الذي يريد، ومن ثم لا تبقى في الطاقة البشرية للأحلام المهومة الطائفة، فالإسلام يستغرق هذه الطاقة في تحقيق الأحلام الرفيعة، وفق منهجه الضخم العظيم.



ومع هذا فالإسلام لا يحارب الشعر والفن لذاته -كما يفهم من ظاهر الألفاظ -إنما يحارب المنهج الذى سار عليه الشعر والفن، منهج الأهواء والانفعالات التى لا ضابط لها؛ ومنهج الأحلام المهوِّمة التى تشغل أصحابها عن تحقيقها، فأما حين تستقر الروح على منهج الإسلام، وتنضج بتأثيراته شعراً وفناً؛ وتعمل فى الوقت ذاته على تحقيق هذه المشاعر النبيلة فى دنيا الواقع؛ ولا تكتفى بخلق عوالم وهمية تعيش فيها، وتدع واقع الحياة كما هو مشوهاً قبيحاً!...

ولقد وجه القرآن القلوب والعقول إلى بدائع هذا الكون، وإلى خفايا النفس البشرية وهذه وتلك هى مادة الشعر والفن وفى القرآن وقفات أمام بدائع الخلق والنفس لم يبلغ إليها شعر قط فى الشفافية والنفاذ والاحتفال بتلك البدائع وذلك الجمال.

ومن ثم يستثنى القرآن الكريم من ذلك الوصف العام للشعراء: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

ومن هؤلاء الشعراء الذين نافحوا عن العقيدة وصاحبها فى إبان المعركة مع الشرك والمشركين على عهد رسول الله ﷺ: حسان بن ثابت، وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة -رضى الله عنهم- ومن شعراء الأنصار، ومنهم عبد الله بن الزبيرى، وأبو سفيان بن الحارث



ابن عبد المطلب وقد كانا يهجون رسول الله ﷺ في جاهليتهما، فلما أسلما حسن إسلامهما ومدحا رسول الله ﷺ ونافحا عن الإسلام.

والصور التي يتحقق بها الشعر الإسلامي والفن الإسلامي كثيرة غير هذه الصورة التي وجدت وفق مقتضياتها، وحسب الشعر أو الفن أن ينبع من تصور إسلامي للحياة في أى جانب من جوانبها، ليكون شعراً أو فناً يرضاه الإسلام.

وليس من الضروري أن يكون دفاعاً ولا دفعاً؛ ولا أن يكون دعوة مباشرة للإسلام ولا تمجيذاً له أو لأيام الإسلام ورجاله. . ليس من الضروري أن يكون في هذه الموضوعات ليكون شعراً إسلامياً. وإن نظرة إلى سريان الليل وتنفس الصبح، ممزوجة بشعور المسلم الذي يربط هذه المشاهد بالله في حسه لهو الشعر الإسلامي في صميمه، وإن لحظة إشراق واتصال بالله، أو بهذا الوجود الذي أبدعه الله، لكفيلة أن تنشئ شعراً يرضاه الإسلام.

ومفرق الطريق إن للإسلام تصوراً خاصاً للحياة كلها، وللعلاقات والروابط، فأیما شعر نشأ من هذا التصور فهو الشعر الذي يرضاه الإسلام^(١).

(١) سيد قطب: في ظلال القرآن: ج ٥: ٢٦٢١-٢٦٢٣.



وتبقى قضية يتشدد بها «المتوردون» هؤلاء الذين يأخذون الأدب ستاراً لهدم القيم والعقائد والإساءة لمظاهر الدين.. وهى الزعم بأن الأيديولوجيات تعوق الإبداع الفنى وتنال من الشكل لحساب المضمون، وتتقيد بالالتزام، وتتعارض مع الحرية التى هى أساس الإبداع! متجاهلين هذه الصور الحية، والناطقة بروائع الخير والحق والجمال والمثمنة فى الإعجاز البيانى لكل من القرآن الكريم والسنة النبوية بالإضافة لذلك التراث الأدبى الإسلامى العريق.. وهذا ما قال به جارودى ذلك المفكر الفرنسى الحديث العهد بالإسلام: (إن الأدب الإسلامى هو فى جوهره أدب الاستشراق والتسامى بالنفس الإنسانية، إنه أدب يستلهم القرآن الكريم فى بناء الإنسان؛ ذلك أن الإسلام يحمل بذور تغيير جذرى، على مستوى الإنسانية كلها، ولذلك أضفى على التيار الذى سيسود الفكر العالمى والأدب الإنسانى، العقيدة السامية، التى لا تكف أبداً عن إلهام الفكر والأدب^(١)).

والعجيب.. فى فهم هؤلاء حين يعنون بالحرية، مزيج من النزوات والرفض والقتل والاغتصاب والتحلل من القيم!

(إن «إسلاميات» أحمد شوقى لم تنقص من شاعريته أو إبداعه، بل على النقيض من ذلك سمت به وبشعره إلى آفاق أسمى وأرحب؛ جعلته يقف على رأس شعراء العربية فى القرن التاسع عشر والقرن

(١) د. نجيب الكيلانى: «الأدب الإسلامى وقضية الإبداع» مجلة الأمة القطرية: عدد: ٥٨.



العشرين، كما أن فلسفيات إقبال (الشاعر والمفكر الباكستاني العظيم) الشعرية بالأوردية والفارسية، قد أقعدته مكانة عالية، ليس في العالم الإسلامي وحده، بل في شتى أقطار الأرض وخاصة في أوروبا، ولقد كان إقبال -رحمه الله- حريصاً على الإبداع والارتقاء بالصورة الفنية، وكثيراً ما عاب على أدباء الشرق تشبثهم بالتقليد السيء، فلا بلغوا روعة التراث الأصيل، ولا استحدثوا أساليب نابضة بالقوة والخير والجمال^(١).

ولعله من المناسب أن نسوق لهؤلاء ومن على شاكلتهم رسالة أطلقها شاعر مصري ومبدع ملتزم^(٢)، إلى المدعو سلمان رشدي، ذلك الكاتب الذي ارتد عن الإسلام، ولم يكتف بذلك بل وجه في كتابه «آيات شيطانية» أكبر إساءة يوجهها كاتب في التاريخ إلى الرسول ﷺ:

في زمن الردة والبهتان.

اكتب ما شئت ولا تخجل.

فالكفر مباح.. يا سلمان.

ضع ألف صليب... وصليب فوق القرآن.

وارجم آيات الله ومزقها في كل لسان.

لا تخش الله ولا تطلب صفح الرحمن.

(١) د. نجيب الكيلاني - مرجع سابق.

(٢) فاروق جويده.



فزمان الردّة نعرفه .
 زمن المعصية . . بلا غفران .
 إن ضل القلب فلا تعجب
 إن يسكن فيه الشيطان .
 لا تخش خيول أبى بكر .
 أجهضها جبن الفرسان .
 وبلال الصامت فوق المسجد .
 أسكته سيف السجّان .
 أترأه يؤذن بين الناس بلا استئذان؟
 أترأه يرتل باسم الله .
 ولا يخشى بطش الكهان؟
 فاكتب ما شئت ولا تخجل . . فالكل مهان .
 وأكفر ما شئت ولا تسأل فالكل جبان .
 فالأزهر يبكى أمجاداً .
 ويعيد حكايا . . ما قد كان .
 تصرخ فى صمت بين القضبان .



والشعب القايح فى خوف .
يتتظر العفو من السلطان .
والناس تهروول فى الطرقات .
يطاردها عبث الفئران .
والباب العالى يحرسه .
بطش الطغيان .
أيام الأئس وبهجتها .
والكأس الراقص والغلمان .
والمال الضائع فى الحانات .
يسيل على أيدي الندمان .
فالباب العالى مأخور .
يسكنه السفلة والصبيان .
يحميه السارق والمأجور .
ويحكمه سرب الغربان .
جلاد يعبث بالأديان .
وآخر يمتهن الإنسان .



والكل يصلى للطغيان .
 ومحمد نور مسجون بين الجدران .
 وخديجة تبكى فى شجن .
 أيام النخوة . . والفرسان .
 عائشة تحدّق فى صمت .
 تسأل عن عمر . . أو عثمان .
 فاطمة تنادى سيف الله .
 فلا تسمع غير الأحزان .
 اسألك بربك يا سلمان .
 هل تجرؤ أن تكسر يوماً أحد الصليبان ؟
 أن تسخر يوماً من عيسى .
 أو تلقى مريم فى النيران
 ما بين صليب . . وصليب .
 أحرقت جميع الأديان .
 فاكتب ما شئت ولا تخجل .
 فالكل مهان . . وجبان .



خبرنى يوماً . .

حين تفيق من الهذيان .

هل هذا حق الفنان . . . ؟

أن تشعل حقدك فى الإنجيل .

وتغرس سمك فى القرآن .

أن ترجم موسى أو عيسى .

أو تسجن مريم فى القضبان .

أن يغدو المعبد والقداس .

وبيت الله مجالس لهو للرهبان .

أن يسكر عيسى فى البارات .

ويرقص موسى للغلمان

هل هذا حق الفنان؟

أن تحرق ديناً فى الحانات .

لتبنى مجدك بالبهتان .

أن تجعل ماء النهر .



سمومًا تسرى فى الأبدان . .

لن يشرق ضوء من قلب .

لا يعرف طعم الإيمان .

لن يبقى شىء من قلم .

يسفك حرمان الإنسان .

فاكفر ما شئت ولا تخجل .

ميعادك آت يا سلمان .

دع باب المسجد يا زنديق .

وقم واسكر بين الأوثان .

سيجئك صوت أبى بكر .

ويصيح بخالد :

قم واقطع رأس الشيطان .

فمحمد باق ما بقيت دنيا الرحمن

وسيعلو صوت الله . . ولو كرهوا .

فى كل زمان . . ومكان .



ب- التصوير:

٧٦- جاء رجل إلى ابن عباس فقال: إني رجل أصور هذه الصور فأفتني فيها، فقال أدن مني، فدنا منه ثم قال: أدن مني فدنا منه، وحتى وضع يده على رأسه فقال: أنبؤك بما سمعت من رسول الله ﷺ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل مصور في النار ويجعل له بكل صورة صورها نفساً تعذبه في جهنم» وقال: «إن كنت لا بد فاعلاً فاصنع الشجر وما لا نفس له» رواه مسلم.

٧٧- عن عبيد الله بن عبد الله أنه دخل على أبي طلحة الأنصاري يعوده فوجد عنده سهل بن حنيف، فأمر أبو طلحة إنساناً ينزع غطاءً تحته، فقال له سهل: لم تنزع؟ قال: لأنه فيه تصاوير وقال فيها رسول الله ﷺ: «ما قد علمت. قال: ألم يقل إلا رقمٌ في ثوب؟ قال: بلى ولكنه أطيب لنفسي» أخرجه الترمذي بهذا اللفظ وقال حسن صحيح.

٧٨- عن عائشة -رضي الله عنها- قالت: دخل على النبي ﷺ وقد سترت سهوة لى بقرام فيه تماثيل، فلما رآه هتكه وتلون وجهه وقال: «يا عائشة أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله» قالت عائشة فقطعناه فجعلنا منه وسادة أو وسادتين» رواه مسلم.



قياسات من نور الوحي:

و«التصوير» من الفنون الشائكة التي ارتاب منها المسلمون كثيراً، ونظراً لاقتترانه بالتمائيل المعبودة من ناحية كما كان في الجاهلية، أو التمائيل الإغريقية العارية.. أو ما يوحى بالتشبيه بالخالق.. ومن هنا رسم الإسلام لفنانيه خطأ آخر في التعبير.. بعيداً عن الجرائم... لتلك الخطوط التي عبر بها الفنان المسلم في لوحات غاية في الجمال!

أما الموقف الشرعى العام من «التصوير» فمن النصوص السابقة، ومن غيرها اجتهد العلماء في استنباط رأى الإسلام في فنون التصوير المختلفة، فانفقوا على أمور منها واختلفوا في أخرى، على الوجه التالى:

رأى الإسلام فى التصوير:

يلخص الدكتور الحسنى أبو فرحة هذا الرأى فيقول:

(للإسلام فى التصوير وصنع التماثيل موقف دقيق، ذلك أن من أسباب عبادة غير الله فى الأمم السابقة تصويرهم لصالحهم، وتقديسهم لهذه الصور بعد موت أصحابها حتى طال بتقديسهم لها العهد فعبدت من دون الله، وقد فهم العلماء من جملة الأحاديث الواردة فى تحريم التصوير أن علة التحريم ترجع إما لمضاهات الخالق فى صنعه، أى تشبه الإنسان بربه فى الخلق والإيجاد، ولذا يعاقب من يقصد إلى هذا المعنى



يوم القيامة بالتكليف بما يعجز عنه، والعلة الثانية لتحريم التصوير، هي اتخاذ الصور معبودات مع طول الزمن، ولما نظر العلماء لواقع الأمر في الأمة المسلمة ورأوا أن العلة الأولى منتفية تقريباً وأن العلة الثانية بعيدة الوقوع لحفظ التوحيد.. بحفظ القرآن، الذي تكفل به قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]. لما رأوا ذلك اختلفوا في الحكم على التصوير، فذهب الجمهور من العلماء إلى أن تصوير ما لا روح فيه كالشجر لا حرمة فيه، أما تصوير ما فيه الروح فقد اختلفوا فيه، فرأى الإمام الخطابي: أن الصور التي لا ظل لها أي ليست تماثيل لما فيه روح لا يحرم صنعها ولا اتخاذها، ويدخل في ذلك التصوير الفوتوغرافي والتابلوهات وذلك أخذاً من الاستثناء الوارد في بعض الروايات الصحيحة، وهو قوله ﷺ: «إلا رقماً في ثوب».. فقال الخطابي: هذا الاستثناء يبيح اتخاذ الصور، وفيه إشارة إلى جواز صنعها وعلى ذلك الفتوى يفتي الأزهر الشريف معقل الدراسات الإسلامية والعربية.. ويرى الإمام الشافعي جواز اتخاذ الصور التي لا ظل لها «أي الفوتوغرافية والتابلوهات إذا كانت فيما لا يمتهن، ونصوص الصحيحين البخاري ومسلم تشهد بذلك» وأباح البعض من علمائنا المعاصرين التماثيل التي تنقص عضواً ظاهراً للأغراض العلمية الصحيحة، كتعليم الطب وصون الزمن، قياساً على جواز لعب البنات وغيرها مما أجازه السلف -رضوان الله عليهم- وينتهي بنا البحث إلى



جواز التصوير الفوتوغرافي والتابلوهات والصور الزيتية وكل ما لا ظل له، شريطة ألا تكون فيه حرمة أخرى كتصوير امرأة عارية»^(١).

وقد جمع أحد الباحثين والمتخصصين في الفنون التشكيلية رأى العلماء حول هذه القضية وانتهى من بحثه في رصد نقاط الاتفاق والاختلاف:

١- إجماع جمهور العلماء قديماً وحديثاً على حرمة التماثيل الشخصية لكل ذى روح من إنسان وحيوان وغيره إلا للضرورة كتعليم الطب وصون الأمن.

٢- إجماع جمهور العلماء على جواز عمل الرسوم والتماثيل لكل ما ليس له روح كالشجرة وغيره من عناصر الكون، الطبيعة.

٣- إجماع العلماء على جواز لعب البنات والرسوم المقدمة لهم إن كان فيها مصلحة عامة وتعليم القيم والخلق للنشء وإن كان أحدهم يرى ترك ذلك مظنة الشك، ولكنه يرى جوازه مع الاحتمال (رأى الشيخ ابن باز).

٤- اختلف العلماء على الرسوم والصور التشخيصية لكل ذى روح من إنسان وحيوان وطير وغيره بين جوازها وتحريمها^(٢).

(١) د. يحيى عبده: الإسلام والفنون التشكيلية، محاضرة.

(٢) د. يحيى عبده: الإسلام والفنون التشكيلية، محاضرة.



جـ- المهارات التسخيرية:

قال - تعالى :-

﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾

[الجاثية: ١٣].

﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴾

(٣٧) وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا

مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿ [هود: ٣٧ ، ٣٨].

﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴾

[الأنبياء: ٨٠].

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ (١٠) أَنْ



اعْمَلْ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١)
وَلَسْلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدُوها شَهْرٌ وَرَوَّاحُها شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن
يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ (١٢)
يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ
اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٍ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ ﴿سبأ: ١٠ - ١٣﴾.

﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ
الْوَهَّابُ (٣٥) فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ (٣٦)
وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ (٣٧) وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٣٨) هَذَا
عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [ص: ٣٥ - ٣٩].

﴿ آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا
جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا (٩٦) فَمَا اسْتَطَاعُوا أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا
اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ﴾ [الكهف: ٩٦، ٩٧].

قال رسول الله ﷺ:

٧٩ - «ما أكل أحد طعامًا قط خيراً من أن يأكل من عمل يده، وإن نبي الله
داود كان يأكل من عمل يده» رواه البخاري.

٨٠ - «ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم، فقال أصحابه: وأنت؟ فقال: نعم كنت
أرعاها على قراريط لأهل مكة» فتح الباري في شرح البخاري.



٨١ - «إن الله يحب العبد المحترف» رواه الطبراني وابن عدى والترمذى.

قبسات من نور الوحي:

والفراغ فرصة أيضاً لتعلم المهارات اليدوية والفنية والتي تعود على الإنسان بعد ذلك بالنفع. . سواء كانت سبباً للكسب أو لقضاء احتياجاتك الشخصية والعائلية.

والإسلام أحترم الاحتراف وقدر الإنتاج وحث على العمل اليدوى. . وكان الأنبياء جميعاً يزاولون الأعمال الحرة، ويتخصصون ببعض الحرف والصناعات، إذا عمل زكريا نجاراً وعمل داود حداداً، وعمل موسى أجيراً وكل رعى الغنم كما أشار الرسول ﷺ فى أحاديثه، وكل مشى فى الأسواق كما أشار القرآن. وكذلك عمل الصحابة، حتى سارع أبو بكر -رضى الله عنه- إلى السوق صبيحة يوم استخلافه، وعلى رأسه أثواب يريد أن يتجر فيها، وقد كان يفعل، لولا أن منعه عمر وأبو عبيدة ليفرغ لأمور المسلمين، إذ قالوا: كيف تصنع هذا وقد وليت أمور المسلمين؟! قال: فمن أين أطعم عيالى؟ قالوا: نفرض لك، ففرضوا له كل يوم شطر شاه.

وكان الصحابة كلهم عمالاً، فقد روى البخارى فى الفصل الذى عقده بعنوان «كسب الرجل وعمله بيده» أن عائشة -رضى الله عنها-



قالت: «كان أصحاب رسول الله ﷺ عمال أنفسهم، وكان لهم أرواح - أى روائح كريهة من أثر العمل - فقيل لهم: لو اغتسلتم.

وقد خفي يوماً حديث من أحاديث الرسول ﷺ على عمر بن الخطاب، فرد هذا إلى إنشغاله بالتجارة، إذ يقول، فيما يرويه البخارى: «أخفى علىّ من أمر رسول الله ﷺ؟ .. ألهانى الصفق فى الأسواق ويمثل هذا احتج أبو هريرة إذ خفي على الصحابة من أمر رسول الله ما علمه، فقال: «إن إخوانى من المهاجرين كان يشغلهم العمل فى أموالهم، وإن أبا هريرة كان يلزم رسول الله ﷺ بشيع بطنه، ويحضر مالا يحضرون؛ ويحفظ ما لا يحفظون» صحيح البخارى.

وحين هاجر المسلمون إلى المدينة، استضاف سعد بن الربيع الأنصارى عبد الرحمن ابن عوف -رضى الله عن الصحابة أجمعين- وعرض عليه نصف ماله، فأبى عبد الرحمن أن يكون عالة على سعد، وأثر العمل قائلاً: «هل من سوق فيه تجارة؟».

كذلك لم يستنكف على بن أبى طالب أن يعمل أجيراً عند يهودي لقاء تمرات معدودات، فقد روى ابن ماجة عن ابن عباس قال: أصاب نبي الله ﷺ خصاصة، فبلغ ذلك علياً، فخرج يلتمس عملاً يصيب فيه شيئاً ليغيث به رسول الله ﷺ، فأتى بستاناً لرجل يهودى، فاستسقى له سبعة عشر دلو بثمره، فخيره اليهودى من تمره سبع عشرة عجوة، فجاء بها إلى النبي ﷺ.



وقد حث - سبحانه - على العمل أكبر الحث، وامتن على العباد أن ذلل لهم الأرض، وسخر لهم البحر، وأجرى لهم الفلك، وأضاء لهم النهار ليعلموا ويبتغوا من فضله، مع أن من الملاحظ أن التسخير الإلهي للبحر والأنهار والفلك والأنعام لا يغنى عن العمل، فهو - سبحانه - حين يقول: ﴿سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ﴾ [الجاثية: ١٢] لم يرد أن البحر يقذف للناس بالأسماك يأكلونها لحمًا طريًا، وإنما أراد أن مصادر الرزق كامنة في البحر، مهياة لمن يبذل الجهد في استخراجها والانتفاع بها؛ وهذا ما نص عليه سبحانه بقوله ﴿تستخرجونها﴾.. وهكذا فإن التسخير قوة كامنة لا يظهرها إلا العمل، فبالعمل تصبح البحار والأنهار والفلك والأنعام مسخرة بالفعل بعد أن كانت مسخرة بالقوة^(١).

ومن هنا فإن من الضروري على الشباب اغتنام الوقت في تعلم مهارات الكسب الحلال، وفنون الحياة.. والمهارات عديدة سواء كانت حرفية يدوية أم تعليمية أم فنية، مثل النجارة، والسباكة، والكهرباء، والكمبيوتر، وتحسين الخطوط، والرسم والتلوين، والمهارات الصوتية. وكذلك الفتاة فإن أمامها فرص التعلم للمهارات النسائية المختلفة، كأعمال البيت، ومهارات الحياكة وأشغال الإبرة، وفنون التدبير... إلخ.

(١) جمال الدين عباد: شريعة الإسلام (العمل والعمال).



إن الصورة التي نود أن يقترب منها ويمثلها الشباب المسلم مع امتلاكهم التصور الصحيح لفهوم العمل، ونحو اكتسابهم لمهارات التسخير في الكون المحيط، واستثمارها في تنمية البيئة المحيطة، صورة ذلك (الإنسان المؤمن، بل النبي، الذي يبلغ من فهمه عن الله وشكره لنعمائه أن يمنحه خالقه هذا القدر الكبير من القوى المذخورة، ويكشف له عن هذه الطاقات الطبيعية الهائلة من أجل أن يبني ويعمر ويتفنى ويبذل ويبتكر ويتقدم بالحياة صعداً، على طريق الخلافة المسئولة، المؤمنة، الراشدة، التي لا ينحرف بها هذا النعيم الكبير عن التزام الموقع الصحيح في العلاقة المطلوبة بين الله والإنسان)^(١).



(١) د. عماد الدين خليل: نحو إعادة تشكيل العقل المسلم، ص ١٤٦، كتاب الأمة.



الفهرس

الموضوع	الصفحة
مقدمة ..	٣
الفصل الأول: دوائر الانتماء	
التميز في الذات ..	٧
اللغة ..	١٤
الانتماء ..	٢٤
الوطن ..	٤٦
القومية ..	٧١
العلاقة مع الآخر ..	٧٧
الفصل الثاني: الهوية الثقافية	
قيمة الوقت ..	٩١
الصحة والبيئة ..	٩٧
الرياضة ..	١٠٤
اللهو والسمر ..	١١٧
المهارات ..	١٤٢
الفهرس ..	١٦٧

Karam Ahmed



الأندلس الجديدة

للنشر والتوزيع

18 شارع مطر - أحمد حلمي - شبرا مصر - تليفون: 0101068135
newandalus@hotmail.com

13